







COLUMBIA UNIVERSITY
THE
LIBRARY
IN THE CITY OF NEW YORK

٤	مقدمة الكتاب
٦	القاعدة الاولى في مهمات الاخلاق والصفات وهي تسقل على عشرة أبواب
٧	باب الاول في العتق وما ينبت عليه في عقيدة التوحيد سد اراجية وفرائض العبادات اللازمة
٨	فراصة سيدنا سليمان
٩	الاستدلال على عقل الانسان
٩	حكاية عن قلة العقل وسوء النية
١٢	حكائيات عن وفور العقل وكونه سبب التقدم
١٣	حكاية بداعة عن كرم النفس
١٥	عن ذكاء انايس
١٦	خاتمة لهذا الباب
١٧	نصائح للولاء
٢٠	عقيدة المؤلف
٢١	أركان الاسلام
٢٣	خاتمة
٢٤	الركن الثالث من أركان الاسلام الزكاة
٢٥	الركن الرابع صوم شهر رمضان
٢٥	الركن الخامس الحج
٢٦	الباب الثاني في مدح الصبر والتثبت يذم الجحز والذم مرع
٢٧	لطيفة عن فوائد الصبر
٣٠	نفيسة في اضرار الجحز
٣١	تذكرة نافعة وثبيرة جامعة
٣١	هداية واخوة وبداية صالحة
٣٢	قصة عن صبر نوح
٣٢	قصة عن صبر ابراهيم
٣٣	قصة عن صبر اسحاق
٣٤	قصة عن صبر يعقوب
٣٤	قصة عن صبر يوسف

- ٣٤ خاتمة هذا الباب في الفقر الموضوعة والدرر المسموعة
- ٣٦ الباب الثالث في صفة الشكر ومدحه وذم الكفران وقبحه
- ٤٠ حكاية بليغة عن كفران النعمة
- ٤١ خاتمة لهذا الباب في المحكم الحسان النازلة في جيد الزمان منزلة قلايد العقيان
- ٤٢ الباب الرابع في المشورة وبركاتها وذم تركها ومجانبتها
- ٤٣ تهذيب واضح وتنبيه لايح
- ٤٤ اشارة عزيزة وعبارة وجيزة
- ٤٤ حكاية عن فوائد المشورة
- ٤٥ مطلب في اضرار ترك المشورة
- ٤٦ لطيفة في فوائد المشورة
- ٤٧ من استشار نجما من النار
- ٤٩ حكاية عن فوائد المشورة
- ٥١ خاتمة لهذا الباب في المحكم المقولة والالفاظ المنقولة
- ٥١ الباب الخامس في الانصاف والعدل في الرعية وذم الظلم والاحفاف في البرية
- ٥٣ اعتبار واستبصار في العدل
- ٥٤ ومن تداول الالسة على طول الازمنة
- ٥٥ اعتبار ونافع وتذكار جامع
- ٥٦ لطيفة عن شر الجور
- ٥٨ نفيسة عن عدل ابن طولون
- ٥٩ محمية عن عدل عمر بن الخطاب
- ٦٠ حكاية عن عواقب الظلم الوخيمة
- ٦١ تذكرة وتبصرة
- ٦١ غريبة عن عدل المعتمد على الله
- ٦٣ حكاية بحميدة عن عدل الخليفة المعتمد بالله
- ٦٥ شفاء وموعظة وأشياء موقظة
- ٦٦ نادرة قضية عبد الله بن مروان مع ملك النوبة
- ٦٩ الباب السادس في الاتفاق والائتلاف وذم الشقاق والخلاف
- ٧٠ حكاية عن اضرار الخلاف وفوائد الائتلاف
- ٧٢ زيادة ايضاح بيان واقادة ملح حسان

- ٧٣ قصة الاوس والخزرج
- ٧٨ خاتمة لهذا الباب
- ٧٨ الباب السابع في مدح الوفاء وذم الخديرة
- ٧٩ نادرة في الوفاء
- ٨١ غريبة وما يخبر الاحسان الالهة
- ٨٤ نادرة في تزيين بيان وتحرير برهان
- ٨٥ غريبة تأكيديا واضح وتجدد افتتاح
- ٨٦ تنبيه واستبصار وقد كبر واعتبار
- ٨٦ جوهر حديث السموات بن عادي
- ٨٧ غريبة قصة ثعلبة بن حاطب الانصاري
- ٨٨ افادة تهذيب وزيادة تقريب
- ٨٩ لطيفة عن وفاء بجيل
- ٨٩ نادرة عن عدم نسيان احسان البرامكة
- ٩٢ في ان الوفاء يحمي من المعائب
- ٩٥ الباب الثامن في التيقظ وانتهاز الفرصة وذم التواني والغفلة
- ٩٧ تيقظ ازديشير وعمر بن الخطاب
- ٩٨ حكاية عن تيقظ عمر بن الخطاب لحوال رعيته
- ٩٨ لطيفة أخرى عنه
- ٩٩ تطالع معارية لحوال رعيته
- ١٠٠ غريبة عن تيقظ المنصور
- ١٠١ نادرة عن تيقظ المنصور
- ١٠٤ تهذيب واعتبار وتقريب واستبصار
- ١٠٤ محبة عن اتواني
- ١٠٥ انقضاء وتعاضل
- ١٠٥ تنهيم اهتمام وتعلم اقتداء
- ١٠٦ لطيفة عن احتمال الحجاج
- ١٠٧ فطانة تجديدي بيان وتأكيدي برهان
- ١٠٩ الباب التاسع في العفو واصطناع المعروف
- ١١١ بداية وهداية

١١٢ تأكيدي بيان وتحديد برهان

١١٤ استنبصار مهتدوا اعتبار مقصد

١١٥ حكاية عن المنصور

١١٦ موعظة بليغة لمحض المحكام على تطاع أحوال رعاياهم

١١٨ تدبيل إشارة وتسهيل عبارة

١١٨ بديعة عن الحجاج

١٢٠ تمهيد قاعدة وتحديد فائدة

١٢٠ غريبة عن واقعة تريد من المهلب

١٢١ لطيفة وهي واقعة الكوفي مع مع ابن زائدة

١٢٢ غريبة ومن غرائب هذا المطلوب وعجائب هذا الاسلوب

١٢٣ جوهره قضية عبد الله بن مالك الذي كان ينفذ أوامرا الخليفة ويخالف أمته

ثم تولى ابنه الخلافة فقربه اليه

١٢٤ غريبة

١٢٦ خاتمة لهذا الباب

١٢٦ الباب العاشر في مدح الصدق وذم الكذب

١٢٧ ومما فيه زيادة استنبصار وإفادة اعتبار

١٢٧ حكاية الغار

١٢٨ نفيسة قضية الثلاث الذين تخلفوا في غزوة بؤك

١٣١ زيادة وإفادة في ضرر الكذب

١٣٢ حكاية عن قضية الاقرع والابرص والاعمى وهي تشتمل على ضرر الكذب

١٣٢ القاعدة الثانية في السلطنة والولايات

١٣٢ الباب الاول

١٣٦ السبب الاول في الكبر والتخبر

١٣٦ السبب الثاني المحب

١٣٧ السبب الثالث في الغرور

١٣٧ السبب الرابع الشح

١٣٨ السبب الخامس الكذب

١٤٢ تحديد افتتاح وتأكيدي اضاح واجبات السلطان

١٤٣ الباب الثاني في الولايات

١٤٤ الوزارة

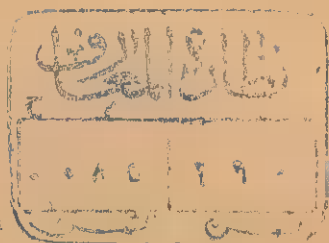
وزير التفويض	١٤٦
وزارة التنفيذ	١٤٦
كتابة الانشاء	١٤٧
كتابة الانشاء أيضا	١٤٨
استعارة	١٥١
التشبيه	١٥١
الكناية	١٥١
الاطناب	١٥٢
المغالطة	١٥٢
التضمن	١٥٢
الاستدراج	١٥٣
المبادئ	١٥٣
المخالف	١٥٣
كتابة الجيش	١٥٤
صاحب ديوان الجيش	١٥٦
ترتيب القبائل	١٥٦
ترتيب المعاش والكلام على الاقطاعات	١٥٧
كتابة ديوان الاموال	١٥٨
المجزية	١٥٩
المخراج	١٦٠
العشور	١٦٠
الاجور	١٦١
الزكوات	١٦١
أثمان المسعات	١٦٢
المقاسمات	١٦٢
الغنمية	١٦٢
الفى	١٦٢
المعادن	١٦٨
الطبعة الخامسة	١٦٣

القاعدة الثالثة في الشريعة والديانات	١٦٤
الركن الاول الغتيا	١٦٥
الركن الثاني القضاء وشروطه	١٦٦
خاتمة لهذا الركن	١٦٩
القضية الاولى عن عدل محمد بن عمران الطلمي	١٦٩
القضية الثانية عدل عاتبة بن يزيد القاضي	١٧٥
القضية الثالثة عدل شريك بن عبد الله قاضي الكوفة	١٢٥
القضية الرابعة عدل القاضي شريك أيضا	١٧١
القضية الخامسة عدل عبيد بن ظبيان قاضي الرشيد بالروقة	١٧٢
القضية السادسة جراءة عمر بن حبيب القاضي	١٧٣
القضية السابعة عدل حفص القاضي	١٧٥
القضية الثامنة عدل القاضي أي حازم	١٧٦
القضية التاسعة نادرة في عدل أبي حازم عبد الحميد القاضي	١٧٧
القضية العاشرة عدل اسماعيل القاضي	١٧٨
الركن الثالث المحسبة	١٧٩
النوع الاول في حقوق الله تعالى	١٨٥
النوع الثاني حقوق العباد والمسلمات	١٨٥
النوع الثالث ما هو مشترك بين حقوق الله تعالى وحقوق العباد	١٨١
الركن الرابع اذ اربع الاوقاف وما يتعلق بها	١٨٢
الاول في شروط المتولي الوقف	١٨٣
القاعدة الرابعة في تكميل المطلوب بأنواع من الزبادات	١٨٥
مسائل العمدات	١٨٦
مسائل المناكمات	١٩٢
مسائل أخرى	١٩٨
مسائل رياضية وحسابية	٢٠٥
جدول استخراج منه وائل الله هور مرتب باسم الملك يوسف صلاح الدين	٢١٥
وكيفية استخراج منه كوفي صحيفة ٢٠٨	
جدول أسماء الشهور	١١١
خاتمة الكتاب وهي الدعاء	٢١٢

كتاب العقد الفريد للملك السعيد
تأليف أبي سالم محمد بن طلحة
الوزير تغمده الله بغفرانه
وأسكنه بحبوحه
جناته آمين
آمين

قال في كشف الظنون

(العقد الفريد للملك السعيد) لأبي سالم محمد بن طلحة القرشي النصيبي الوزير
المتوفى سنة ٦٥٢ اثنين وخمسين وستمائة أوله الحمد لله حامى حوزة بلاده بملوك الخ
جعله على أربعة قواعد (الاولى) في مهمات الاخلاق والصفات (الثانية)
في السلطنة والولايات (الثالثة) في الشرائع والديانات (الرابعة) في تسهيل
المطلوب بأنواع من الزيادات



بسم الله الرحمن الرحيم

يقول العبد الفقير الى مولاه الراجي عفوه ورضاه محمد بن طلحة غفر الله له
وعفائه * الحمد لله حامى حوزة بلاده ■ بملوك اجتهابهم لحراسة عبادته *
وحباهم من أطاف امداده * بلطائف ارفاده ■ وصلواته على رسوله محمد
المصطفى الذى جاهد فى الله حق جهاده * حتى ثقف من الاسلام أو دمناته *
صلاة ينجوها قائلها من عناده * ويكررها على تعاقب أحقاب الزمان
وآباده * (وبعد) فان القلم اذا جرى فى القدم بتأييد الله واسعاده * من
اختصه من ملوك الدنيا بتوفيقه وارشاده * ألهمه اكتساب السجيا الجميدة
فورى فى اقتباسها قدح زناده * وأكرمه بالمازى الشريفة فأجناه من غراس
سعيه ثمار مراده * وأيقظ طرف عزمه فى مكارم الاخلاق فتنبه من وسن
رقاده ■ ورخص طرف فهمه فى مضممار الوقائع فأدرك غامضها بحورى
جواده * حتى يرى أن استعباده رقاب الاحرار بسدا ■ طارف احسانه وتلاذه *
واستفاده فى احياء سنة العدل وامانة سنة الظلم غاية جهده ونهاية اجتهاده ■

قوله منّا على
وزن منقاد بمعنى
المخني والمعوج
ومصدره
الانثياد
كالانقياد انتهى

معه

أنفع ذخائره التي يعتدّها من عتاده لمعاده • فلا جرم ينفخه كل ذي فضل ونهسى
ثناء لسانه وشكر فؤاده • ويحضه كل ذي زهد وتقى بقسط من صالح دعائه
في وظائف أوراده • كالمقام الكريم العالي المولوى السلطانى الملكى
السعيدى النجمى أفاض الله عليه من لباس التأييد مقوف أبراده وراض
جوامع الاقدار لطاعته لتكون من أعوانه وأجناده * وجعل طلى اضداده
وكلى حساده يوم جلاده أنجاد الحمداده • فانه لما قولاه الله بعين عنايته
في اصداره وابراده • وجباه من خفى ألقافه بشرف نفس شفيع به شرف ميلاده *
وآتاه زمام ذلك كله فأذعن له الاقبال باصحابه وانقياده • (شعر)
ودرت له أخلاق كل سحيفة • نماها الى العلياء طول نجاهه
وحازر هان السبق في حلبة العلى • بذى شرف من صافنات جياده

وانضاف الى ذلك أن غمرنى في الايام السالفة من صيب احسانه بمدراره
ومنحنى من سيب عطائه بتياره وأنزلنى من قلبه الشريف على تعهد عهدى
بمقامه الكريم المنيف منزلة فرضت على ترتيل حمده بتلاوته وتكراره فالانسان
ان لم يقم بشكر المحسن اليه فانه لا يكون وانه ان جنح الى الانكار والجحود فهو
من آثار المبار التي شملته بين شاهد ومشهود فرأيت اننى لأقوم في هذا المقصد
المطلوب والمطلب المقصود بشكر سيل احسانه السابغ البرود وحمد منهل انعامه
الشائع البرود الابدائى كتاب تكون جواهر معرفته أزين لعارفه • من حلى
العقود ويزداد العالم به مهابة وجلالا لاسيما يوم حضور الجمع ووفود الوفود
ويطلع بمطالعة على قيم الحاضرين بين يديه في كل صدور وورود • ويكون على
الحقيقة خلاصة الصفات البشرية وزبدة الاخلاق الانسانية التي عليها مدار
قطب شرف السجاياء • بها تدر أخلاق كرم المزايا وهى شجرة مثمرة لابانة
الاخلاق التي بها سعد الغارسون وفي مثلها فليتنافس المتنافسون فأخذت
في تأليفه وشرعت في تصنيفه قضاء لما أسداه من احسانه السالف وقيام
بحقه الذى يقصر عن حقه فصاحه لسان الواصف وأنا أرجو من الله تعالى أن
يجمعه كتابا تقر بمطالعة العيون وتصدق في انتاجه الظنون فانه في جمع فراث
الفوائد ونوادر المقاصد كالغلك المشحون كلما قرأ منه مطالعه شيئا دفعه الى
حديث ذى شجون وحيث صنفته برسمه ووسمته باسمه سميته * (بالعقد
الفريد * للملك السعيد) • وجعلته مشتملا على مقدمة وقواعد * أما المقدمة

فهى الغرض المطلوب من هذا الكتاب والحكمة المقصودة من مطالعته
والحث على ادمان قراءته وملازمة النظر فيه وفي أمثاله * (فأقول والله الموفق)
(مقدمة الكتاب)

قد ترشح في أذهان أهل الدراية والعرفان وثبت عند ذوى العقول بالدليل
والبرهان ان الانسان وان كان نوعا من الحيوان فهو العالم الاصغر فان الله
تعالى خلقه وركب فيه من القوى المختلفة والاخلاق المتناسبة والشهوات
الغالبية ما يقتضى خروجه في أكثر الاوقات عن الدوام على حالة واحدة فهو
ان رأى تمكينه واستغنائه ظهرت عليه دلائل الطغيان ومخائل التجبر ودليله
من القرآن الكريم قوله تعالى ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى وان رأى
عجزه واحتياجه ظهرت عليه دلائل الضعف والاستكانة ودليله من التنزيل
قوله تعالى وخلق الانسان ضعيفا وان رأى كمال يقظته ورزاقته عقله ومواقع
تدبيره خدعته نفسه ولم بما أوقعته أفكاره في الوسوس والتقديرات وألقته
ويع وهمه في أودية الخيالات لاستعمال المخادعات ودليله من التنزيل قوله
تعالى ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه وان رأى عجزه عن تكميل
مطلوبه وخوفه من فوات مأموله ظهرت عليه مخائل التفتيش فأسرعت
به الى التلبس بالامور قبل وقت تمامها وجملة الى مباشرة الاشياء قبل ابرامها
ودليله من التنزيل قوله تعالى خلق الانسان من عجل * وباعتبار هذه الاسباب
والقوى حصل فيه التضاد فتارة يكون مسرورا وتارة محزونا وتارة منبسطا
وتارة منقبضا وتارة راضيا وتارة ساهطا وتارة شجاعا وتارة جبانا وتارة جوادا
وتارة بخيلا وتارة قويا وتارة ضعيفا وتارة مطيعا وتارة عاصيا وتارة مستقيظا
وتارة غافلا وتارة ذاكرا وتارة ناسيا وتارة متجاوزا وتارة منتهما فاما من صفة
من هذه الصفات وحالة من هذه الحالات الا والانسان متعرض لها ولتقيقها
وقد أشار أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه في بعض كلامه الى
كشف الغطاء عما عليه الانسان من اختلاف حالاته وتضاد صفاته على الوجه
الذى شرحناه والتسميم الذى أوضحناه فقال عليه السلام * أعجب ما فى
الانسان قلبه له مواد من الحكمة وأضداد من خلافها ان سخر له الرجاء
أذله الطمع وان هاجبه الغضب اشتد به الغيظ وان أسعف بالرضا نسي التحفظ
وان ناله الخوف فضحه الجزع وان استغاد مالا أطغاه الغنى وان غصته فاقة

شغله الفقر وان جهده الجوع أقعده الضعف وان أفرط في الشبع كظته
البطنة وكل تقصيره مضر وكل أفرط له مفسد . فتد وضح بما ذكره
أمير المؤمنين عليه السلام في هذه الحكامات التي هي جواهر الحكم
وغرر المحكم صحة ما ذكرناه من استعداد النفس البشرية لانواع
الاخلاق والقيم وقد جعل الله سبحانه لكل صفة منها سببا يحدتها
وموجبا يقتضيها وهي تنقسم الى صفات حسنة مرغوب فيها كالسرور
والانبساط والرضا والشجاعة والجود والقوة والاحسان والطاعة والتميز وغير
ذلك من الصفات الحميدة والاخلاق المرضية والى صفات مذمومة وحالات قبيحة
تنفر النفس المطمئنة عن التحلي بشئ منها كالحزن والانقباض والسخط والحزن
والخل والضعف والاساءة والمعصية والغفلة وغير ذلك من الصفات المذمومة
والاخلاق الرديئة فلا جرم من أراد أن يحصل له شئ من الحالات المرغوب فيها
والصفات الممدوح صاحبها سعى في تحصيل السبب المقتضى لذلك ومن أراد إزالة
شئ من الحالات المذمومة والصفات القبيحة سعى في إزالة سببه أو في تحصيل
سبب يقتضيه فانه اذا حصلت له الصفة الحميدة زالت عنه الصفة القبيحة
الناقضة لها ولا يمكن ذلك الا بعد معرفة الاسباب فلا جرم كانت مطالعة هذا
الكتاب المشتمل على معرفة هذه الاسباب وملازمة قراءته تؤدي الى تحصيل
المرغوب ودفع المرهوب فينبغي ان يتصور في النفس صورة ذلك السبب المقتضى
للحالة المحمودة المرغوب فيها فيتسم بها وصورة ذلك السبب الموجب للحالة
المذمومة المرهوب عنها فيبعد عنها ويحصل له من معرفة الاسباب وتفاصيل
لوازمها علم يستحضر به أجوبة ما يسأل عنه وما يجبرى بين يديه من أنواع
المخاطبات وأصناف المحاضرات اذ كم من ملك يختلف لديه عظام الامور
ويتعارض بين يديه أسباب الحزن والسرور ويرد عليه رسل ملوك الاطراف
بمختار ومختار فيحتاج في ذلك الى رد وقبول وعلو ونزول واشراق وأقول
واسعاف بما مول وايبصال لمقطوع وقطع لموصول بحسب ما يقتضيه مصلحة
المملكة التي لا يجوز عنها صدوف ولا عدول فاذا عرف أصول قواعد الاسباب
ومحصل عقائد ذوى الالباب وضح له على الحقيقة صواب الجواب وأنى بالغرض
المطلوب في هذا الباب ونطق بما يشهد له بأن الله تعالى قد آتاه الحكمة
وفصل الخطاب فمن طالع ما قد اشتمل عليه هذا المصنف من المقاصد وأدمن

الفكر فيما يتضمنه من الحكم الشوارد وحلى جيد فذكره بجواهر ما فيه
من فرائد القلائد وبنى عقيدته وعبادته على ما فيه من قواعد العقائد واقتفى
سيرة من عرض بذكره من العظماء الامائل والملوك الاما جد حصل لنفسه زيادة شرف
توجب تعظيمه ونباله واستغاده نباهة تشفع في افتراء ذرى الفخار اصله وتركى
فعاله ويحقق بذلك أنه قد رزق فضل عناية من الله سبحانه فانه يؤتى كل
ذى فضل فضله * وحيث انتهى القول فى المقدمة الى هذا المقام فلنشرع
الآن فى بسط الكلام وشرح القواعد المشتملة على اتمام المرام فنقول
مقصود ما أومت الاشارة اليه وثمره ما وقع التنبيه عليه يحصل بأربع
قواعد كل قاعدة منها تشتمل على جواهر اذا نظمت فى عقود الاجياد ظهر حسن
وجوهها الوسيم ورجح وزنها فى نظر الخبير العليم وشهدت للمتحلى بها انه لعل
خلق عظيم

(وهذا تفصيلها) *

* (القاعدة الاولى) * فى مهمات الاخلاق والصفات * (القاعدة الثانية) *
فى السلطنة والولايات * (القاعدة الثالثة) * فى الشرائع والديانات * (القاعدة
الرابعة) * فى تكملة المطلوب بأنواع من الزيادات
* (القاعدة الاولى فى مهمات الاخلاق والصفات وهى تشتمل على عشرة
أبواب) *

* (الباب الاول فى العقل وما يبنى عليه من عقيدة التوحيد الواجبة وفرائض
العبادات اللازمة) *

- * (الباب الثانى فى مدح الصبر والتثبت وذم المجزع والتسرع) *
- * (الباب الثالث فى صفة الشكر ومدحه وذم الكفران وقبحه) *
- * (الباب الرابع فى المشورة وبركتها وذم تركها ومجانبتها) *
- * (الباب الخامس فى العدل والانصاف وذم الظلم والاحجاف) *
- * (الباب السادس فى الاتفاق والاتلاف وذم الشقاق والخلاف) *
- * (الباب السابع فى الوفاء وذم الغدر) *
- * (الباب الثامن فى التيقظ وانتهاز الفرصة وذم التواني والغفلة) *
- * (الباب التاسع فى العفو واصطناع المعروف واغائة الملهوف) *
- * (الباب العاشر فى الصدق وذم الكذب) *

انما بدأنا أولاً بذكر العقل اذ به يقع الوصول الى معرفة الاشياء وعليه مدار
التسكين الذي جاءت به شرائع الانبياء وهو شرط في ترتب الثواب والعقاب
على الاعمال يوم الجزاء ولولا العقل وفضيلته لم الحكم بالاستواء بين ذوي
الدراية والاعبياء فأقول والله الموفق لما يرضاه واياه أسأل الاعانة على
ما أقصده وأتوخاه

الباب الاول في العقل

وما قص الله في محكم كتابه ومنزل خطابه وقد ضرب الامثال وأوضحها وبين
بدائع مصنوعاته وشرحها فقال وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر
والنجوم مسخرات بأمره ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون ونقل عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال أول ما خلق الله تعالى العقل فقال له أقبل فأقبل ثم قال
له أدبر فأدبر فقال عز من قائل وعزتي وجلالي ما خلقت خلقاً أعز علي منك
بك آخذ وبك أعطي وبك أحاسب وبك أعاقب واعلم ان العقل ينقسم الى
قسمين قسم لا يقبل الزيادة والنقصان وقسم يقبلهما فأما الاول فهو العقل الغريزي
المشترك بين العقلاء وهو قوة غريزية يتأني بها درك المعقولات وهذا القسم
هو الذي به ينطاط تسكين الاحكام ويمجى القلم على صاحبه عند حصوله
امان بالسن أو بالاحتمال وأما الثاني فهو العقل التجريبي وهو مكتسب وتحصل
زيادته بكثرة التجارب والوقائع وباعتبار هذه الحالة يقال ان الشيخ أكل عقلاً
وأنه دراية وان صاحب التجارب أكثر فهمها وأرجح معرفة ولهذا قيل من
بيضت المحوادث سواد لمتته وأخلقت التجارب لباس جدته وأرضعه الدهر
من وقائع الايام أخلاف درته وأراد الله تعالى لكثرة ممارسته تصاريف
أقداره وأقضيته كان جدير برزانه العقل ورجاحته فهو في قومه بمنزلة النبي
في أمته وقد يختص الله سبحانه بالطافة الحفية من يشاء من عباده فيفيض عليه
من خائنه مواهبه رزانه عقل وزيادة معرفة تخرج عن حد الاكتساب بصير
بها راجحاً على ذوي التجارب والآداب ويدل على ذلك قضية يحيى بن زكريا
عليهما السلام فيما أخبر الله تعالى به في محكم كتابه العزيز حيث يقول وآتيناه
الحكم صدياً فمن سبقته له من الله سبحانه سابقة في قسم السعادة وأدركته
عناية أزلية تحظ به بعين الرماية أشرف على باطنه أنوار ملكوتية وهداية
ربانية فاتصف بالذكاء والفطنة قلبه وأسفر عن وجهه الاصابة ظنه وتشابه

من فرط ادراكه حذسه وعلمه وأدركت خفايا الامور فكرته ولا تكاد تخطئ
الا أن يشاء الله فراسته وان كان حديث السن قابل التجربة كما نقل في قضية
سليمان وهو صبي حيث ردّ حكم داود عليهما السلام في أمر الغنم والمحراث
﴿فراسته سيدنا سليمان﴾

﴿مطلب﴾

وشرح ذلك فيما نقله المفسرون ان رجلين دخلا على داود عليه السلام أحدهما
صاحب غنم والاخر صاحب حرث فقال أحدهما ان هذا دخلت غنمه في الليل الى
حرثي فاهلكته وأكلته ولم تبقى لي فيه شيئا فقال داود في المحكم بينهما الغنم
لصاحب المحراث عوضا عن حرثه فلما خرجا من عنده مرّا على سليمان عليه السلام
وكان عمره ذلك الوقت على ما نقله بعض أئمة التفسير احدى عشرة سنة فقال ما حكم
بينكما الملك فذكر له ذلك فقال غير هذا أرفق بالفريقين فعادا الى داود وقال له
ما قال ولده سليمان فدعاه داود وقال ما هو أرفق بالفريقين فقال سليمان تسلم
الاغنام الى صاحب المحراث وكان المحراث كما قد تدلت عناقيده ونمت قضبانه
في قول أكثر المفسرين فيأخذ صاحب الكرم الاغنام يأكل من لبنها
ويتمتع بدرها ونسلها ويسلم الكرم اليه ليقوم به فاذا عاد الكرم الى هيئته وصورته
التي كانت ليلة دخلت الغنم اليه سلم صاحب الكرم الغنم الى صاحبها وتسلم
كرمه كما كان بعناقيده وصورته التي كانت عليه فقال له داود القضاء كما قلت
وحكم به على ما قال سليمان وفي هذه القضية نزل قول الله تعالى في محكم التنزيل
وداود وسليمان اذ يحكما في المحراث اذ نقشت فيه غنم القوم وكما لحكمهم شاهدين
ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما فهذه المعرفة والدراية لم تحصل
لسليمان بكثرته التجربة وطول المدة بل حصلت بعناية ربانية وألطف الهية واذا
قدف الله تعالى شيئا من أنوار مواهبه في قلب من يشاء من خلقه اهتدى الى مواقع
الصواب ورجع على ذوى التجارب في كثير من الأسباب ويستدل على حصول
كمال العقل في الرجل بما يؤخذ منه وما يصدر عنه فان العقل معنى لا يمكن
مشاهدته فان المشاهدة من خصائص الاجسام ومما لا ينفك عنها بل يعرف
بآثاره وأحكامه فأقول

﴿الاستدلال على عقل الانسان﴾

يستدل على عقل الرجل بأمر متعددة (منها) ميله الى محاسن الاخلاق واعراضه

عن رذائل الاعمال ورغبته في ابتداء صنائع المعروف وتجنبه عما يكسب
 عارا ويورثه شئنا وقد قيل لبعض الحكماء بم يعرف عقل الرجل فقال
 بقلة سقطه في كلامه وكثرة أصابته فيه فقل فان كان غائبا فقال بأحد
 ثلاثة أسباب اما برسوله واما بكتابه واما بهديته فأما رسوله قائم مقام
 نفسه وكتابه يصف نطق لسانه وهديته على قدره فيقدر ما يكون
 فيها من نقص يحكم به على صاحبه وقيل من أكبر الاشياء شهادة على عقل
 الرجل حسن مداراته للناس ويكفي أن حسن الإدارة يشهد لصاحبه
 بتوفيق الله تعالى اياه فإنه قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من
 حرم مداراة الناس فقد حرم التوفيق ولا يكفي في الدلالة على كمال عقل الرجل
 الاغترار بحسن ملبسه وملاحة سمته وتسميح محبته وكثرة صلفه ونظافة
 برته اذكم من كنيف مبيض وبعر مفضض وقد قال الاصمعي رأيت بالبصرة
 شيخا له منظر حسن وعليه ثياب فائحة وحوله حاشية وهرج وعنده دخل
 وخرج فأردت ان أختبر عقله فسلمت عليه وقالت ما كنية سيدنا فقال أبو
 عبد الرحمن الرحيم مالك يوم الدين قال الاصمعي فضحكت منه وعلمت قلة
 عقله وكثرة جهله ولم يدفع ذلك غزارة نرجه ودخله وقديكون الرجل
 موسوما بالعقل مرموقا بعين الفضل فتصدر منه حالة تكشف حقيقة
 حاله وتشهد عليه بقلة عقله واختلاله ويحيل في دعواه العقل بتقويه
 ومحاله

﴿حكاية عن قلة العقل وسوء النية﴾

كما ذكر أبو علي القاضى التنوخى عن عضد الدولة بن بويه انه كان
 قدّم في دولته أبا القاسم عبد العزيز بن يوسف واعتقد في كمال عقله
 ووزانه تبليه ورجحان فضله فناط به أزمة عقده وحله واعتمد اليه في أمر
 ملكه كانه وكان نفاق الحاشية يغطي عواره ويستره وألسن الخدم
 والاتباع لعضد الدولة تمدحه وتشكره وجماعة من عظماء الدولة تعرض
 عنه فلانذكره وهو يتجسس بدعوى العقل وهو أجهل من باقل يتحلى
 بحسن التدبير وهو يجيد عن المعرفة عاطل ويظهر الاستطالة على فضلاء
 سائل وهو خال عن الفضائل واستمر ذلك برهة من الدهر الى ان أناخ
 القدر المحتوم والقضاء المعلوم أن سافر عضد الدولة من العراق الى

همدان فتمعه أبو محمد الخرنبازي يطلب خدمة وكان ذا دراية وفضل وعقل
 ورزاة ونبل فلما رأى أبو القاسم قد خرج في جملة الجماعة خشي من تقدمه
 عند عضد الدولة فيقتضخ مستوره وتقبح أموره فحسن لعضد الدولة رده
 من الطريق وابعاده عن العجبة وأن يجري عليه شئ من الزرق بالبصرة
 ويقيم بها قال أبو علي ابن القاضي كنت بين يدي عضد الدولة وقد قال
 لابي بكر بن شاهويه وهو من أصحاب أبي القاسم عبد العزيز تمضي الى
 أبي محمد الخرنبازي وتقول له تمضي الى البصرة ونحن نجري لك معيشة
 ترتزق منها فقد طال تبعك لنا وتعبك معنا وقد تبرمنا منك وليس في
 حضرتنا ماتجبه والسلامة لك في بعدك عنا وصاحبنا أبو القاسم عبد العزيز
 قد استحب جماعة كثيرة في بعضهم غنية عن أمثالك فانصرف عنا واكتف
 بما رتبته لك ان شاء الله تعالى ثم ان عضد الدولة سير من خاصته شخصا مع
 أبي بكر ليشهد ما يقوله وليسمع ما يجاوبه به أبو محمد بحيث لا يكتتم أبو بكر
 شيئا من الجواب لكونه من أصحاب أبي القاسم فلما حضرا عند أبي محمد
 قال له أبو بكر صورة ما قاله عضد الدولة جميعه فقال أبو محمد لما سمع ذلك
 الامر للملك ولا خلاف له السمع والطاعة لتقدمه ولجري ان الناس يجدودهم
 ينالون ويحظوظهم يستدعون ولو انني تقدمت عند الملك ونفقت لديه
 ما كان عجباً فقد نال منه وتقدم عنده من أنا أرج منه ولكن المقادير
 غالبة وليس للانسان عنها متقدم ولا متأخر وقد قيل من غالب الاقدار غلب
 ولكن أيها الشيخ لي حاجة أحب أن تبلغها الملك عني وهي كلمة فيها نصيحة
 وشفاء لما في الصدور فتمال أبو بكر قل فاني أبلغها الملك فقال تقول له
 أنا صائر الى ما أمرت ومتوجه الى البصرة لامثال ما رسمت ولكن بعد
 أن تقضى وطرا في نفسي وفيه شهرة لعظمتك وتنبه على انك لا تتخضع
 في ملكك ولا يلتبس لديك بحق بمبطل وعاقل بجاهل ومسيء بحسن
 ويقظان بغافل وجواد ببائس وهو أن يتقدم في مقام عبد العزيز المكنى
 بأبي القاسم بين اثنين على رؤوس الاشهاد وتنتقم منه انتقاما بالغا ويقال
 له اذا لم تبذل جاهك للمتلف ولم يكن عندك بر لضعيف ولا فرج لمكروب
 ولا عطاء لسائل ولا جائزة لشاعر ولا مرعى لمنجوع ولا مأوى لضيف ولا ذنب
 عن عرض مخدومك ولا استعجاب ثمار الالسة بالادعية والمحامد لدولة

أوجدتك ولا لك من العقل ما تميز به بين ما يكسب حمدا أو ذما فلم أزلت
نفسك أن يخاطبك بسيدنا وقد يدك ليقبلها الداخلون ويقوم **الملك**
المملكة عند طلوعك عليهم ثم ان أبا محمد قام وركب وعاد قال أبو بكر
ابن شاهويه فعدت وقد سبقني الذي كان معي مشرفا وذكر ذلك للملك
عضد الدولة فلما حضرت عنده وأبو القاسم بين يديه سكت فقال لي هات
الجواب الذي ذكره أبو محمد فاستحييت من أبي القاسم ان أذكره فقلت
سمعه الملك من المشرف الذي أنفذه معي قال قل فأنت كنت الرسول
فاذكر الحديث على صورته كله فوالله ان تركت منه حرفا لم تلق خيرا فما
أمكنني الا أني سردت كلام أبي محمد كما قاله ولم أترك منه شيئا وأبو القاسم
يتمتد في ادابه ويتمزق في جلده ويتغير وجهه ويعلون ألوانا عند كل كلمة
منه فأقبل عليه عضد الدولة فقال كيف ترى يا عبد العزيز لا يخاك الله خيرا الآن
علمت انك لا تعتمد حالة ترضى الله تعالى ولا تبنتي مكرمة ولا تحفظ مروعة ولا تحرس
أمانة ولا يخرج فكرك عنك ولا همك الا في مال تحتدبه واقطاع لنفسك ثمره
وتجعلني بابا من باب معاشك وجهة من جهات أرباحك تبعد من ينفعني وتقرب
من ينفعك خدمتك معروفة وسيرتك معلومة وكنت أسمع من جوك النار الى
قرصك وشرك في جميع أحوالك وأذاك لمن يقصد أبوابنا ولكن لسلك
أجل كتاب ثم أمر به فأخذ فظهرت بسوء فعله قلة عقله وبقي قصده ضعف
رأيه * وفي امثال هذه من الوقائع الشاهدة لآبائها باختلال الدراية وقلة العقل
كثرة وانما خوف الاكثار أوجب الاقتصار على هذا المقدار وما أحسن
جواب بزرجمهر وقد سأله أبو شروان فقال ما خير ما أعطى الرجل فقال العقل
فقال فان لم يكن قال أخ شقيق يستشير قال فان لم يكن قال صمت طويل يستتره
قال فان لم يكن قال خلق حسن يعانربه الناس قال فان لم يكن قال منية عاجلة
ترجحه وترج منه وقال أبو الرشد الرازي دخلت بغداد ولم أعرف بها أحدا
ولم أعلم ما أعمل في أمرى فرأيت شيخا عليه أثر الديانة وزي الصلاح فسلمت
عليه وقلت له يا سيدي أنا رجل غريب وقد وصلت الآن الى هذه البلدة
ولا أعرف فيها أحدا وقد ضاع صدري اذ لم أجدها معرفة من بلدي يهديني
الى سلوك طريق الاتفاق فلما سمع كلامي لم يزدني علي ان أنشدني هذين
البيتين شعر

إذا كنت ذاعقل فلا تخش غربة * فاعاقل في بلدة بغريب

يعتد رفيع القوم من كان عاقلا ■ وان لم يكن في أهله بحسب

ثم تركني ومضى فلما سمعت ذلك منه علمت ان العقل هاد مرشد ومشير مسعد
فاهتديت بنور الوقاد فوزقني الله كل مرام ومراد وقد وقعت من المة قدمين
نوادر هداهم الله اليها بنور العقل وأهداها لنا أئمة النقل تشهد لمن صدرت عنه
بالرأى المجزل وترشد سامعها الى معرفة رد الفرع الى الاصل

﴿حكايات عن وفور العقل وكونه سبب التقدم﴾

منها ان كسرى كان من عقلاء ملوك الفرس وأبنتهم جنانا وأبسطهم قدرة وامكانا
فرأى في منامه رؤيا أحدثت عنده ضيق صدره واضطراب فكره فاستحضر من
بلاده الى حضرته علماء عصره وقصها عليهم ليكون على يئنه من أمره فاتفقت كلمتهم
واتحدت اشارتهم ولم يقع عندهم خلف ولا شك فيما أدت اليه معرفتهم فقالوا له
أيها الملك ان هذه الرؤيا تدل على ان ولدك شيرويه لا بد أن يقتل أباه ويجلس على
سرير ملكه ويتصرف في الخزائن والملك يسمع هذا القول ولا يشعه ويكتمه
عن كل أحد ولا يذيعه فانه لا بد أن يقع هذا جميعه ثم تفرقوا فاعتمد كسرى حالة
أداء اليها عقله واستخرجها فذكره فان لم تصح رؤياه وكان المنام أضغاث أحلام
فياضره فعلها وان صح منامه يقتص من قاتله بها فأخذ سماقا قاتلا لساعته وخطاه
بمعجون ووضعته في قارورة وختمها وكتب عليها بخطه دواء للجماع من تناول منه
وزن درهم جامع مهماشاء من غير ضرر ووضع تلك القارورة في خزانته تحت
ختمه بحيث لم يعلم بذلك أحد من الناس قاطبة فامضت أيام حتى قتله ولده شيرويه
وجلس على سرير ملكه ثم أخذ يعتبر الخزائن فلما وقف على تلك القارورة وقرأ
ما عليها فرح فرحا عظيما وقال هذا المعجون كان أبي يستعين به على جماع شيرين
وأخذ من المعجون وزن درهم فبات من ساعته وعذت هذه الحالة من كمال عقل
كسرى وحسن فكره وكان كسرى يقدم يونان الوزير على جميع وزرائه
وأصحابه ويعظم أموره ولا يعتمد مع بقية الوزراء مثل ما يعتمد معه فقالوا له
ما السبب في ان الملك يرجع علينا يونان ويقدمه فقال لهم ما معناه ان من خصه الله
بكمال عقله وزيادة معرفته يقدم على نظرائه وابناء جنسه وهذا يونان لما أفضت
الى توبة الملك تشاغلنا أياما بالصيف فكتب الى يعلم الملك ان خمسة أشياء ضائعة
المطر في الارض السبخة والمزاج المشتعل في ضوء الشمس والمرأة المحسنة الصورة

عند الرجل الاعمى والطعام الطيب عند المريض والرجل العاقل عند من لا يعرف
 قدره فعملت ان قصده بهذه الحكمة أن يوقظني لتدبير المملكة فلما دخلت
 من الصيد أحضرته وقالت له صف لي ملوك الدنيا وسيرتهم في رعاياهم لاختار
 ما أعمل به منها فقال الملوك ثلاثة واحد ينتصف لرعيته من نفسه ويتجاوز عنهم
 فلا ينتصف منهم لنفسه فذاك أعلاهم درجة وأقومهم سيرة وأكملهم عقلا
 وأدومهم ملكا وأطوعهم رعية وأعمرهم بلادا وأملكهم لقلوب رعاياه وواحد
 ينتصف لهم من نفسه وينتصف منهم له فهو أوسطهم درجة فانه عمل بالعدل ولم يصل
 الى درجة الفضل وواحد ينتصف منهم لنفسه ولا ينتصف لهم من نفسه فهو أنزل
 درجة وأقبح سيرة وأخرب بلاد لا تغرّ قلوب رعاياه من الاضطراب ولا السذم
 من التضرع الى قيم العالم في ازالة ملكه وتجميل ملكه فهذه أحوال الملوك
 وسيرتهم في رعاياهم فانظر أيها الملك الى هذه الثلاثة فاختر لنفسك ما أردت منها
 وأنا أعلم ان الملك لا يختار لنفسه الاسيرة الأولى لان نفس الملك شريفة وهمته
 عالية فهو يرغب في ارتقاء اعلى درجات الملوك ويميل الى اقتناء عجد الذكور وجيل
 السيرة ويؤثر عمارة نواحي بلاده واقطار مملكته ويحب ما ينفع به مواد امواله
 وجهات أعماله ويود أن يملك أحوار القلوب وتخلد بعده سيرة تضرب بحسنها
 الامثال فلما سمعت كلامه علمت انه رزق عقلا وفضلا فعملت بقوله واهتديت
 بحكمه ولم أجد عند غيره ما وجدته عنده فلذلك خصصته بالتقديم وأنزلته منزلة
 التي يستحقها

﴿حكاية بديعة عن كرم النفس﴾

وقال تميم بن عدى اليربوعي كنت مع عبد الله بن العباس عند منصرفه من دمشق
 فسألته في بعض الايام وقالت له بماذا يتم عقل الرجل فقال اذا صنع المعروف
 مبتدأ به وجاد بما هو محتاج اليه وتجاوز عن الزلة وجازى على المكرمة وتجنب
 مواطن الاعتذار فقد تم عقله فحفظت ذلك منه وأصقته بقلبي ثم بعد أيام نزلنا
 منزلا فطلبنا طعاما فلم نجد ولا قدرنا عليه فان زيادا كان قد نزل بذلك المنزل قبلنا
 بأيام قليلة في جمع كثير فأقوا على ما كان فيه من الطعام فقال عبد الله لو كيله
 أخرج الى هذه البرية فاعل تجد بها راعيا معه طعام فضى الوكيل ومعه غلمان
 فأطالوا التوقف فلما كادوا يرجعون لاح لهم خباء فأموه فوجدوا فيه عجوزا
 فقالوا لها هل عندك طعام فبنتاعه منك فقالت أما طعام بيع فلاولكن عندى

أكلته وبأولادى إليها مس حاجة قالوا وأين أولادك قالت في رعيهم وهذا وقت عودهم قالوا فما أعددت لهم قالت خبزة هي تحت ملتها أنتظر بها أن يحيثوا قالوا لها جفودى لنا بنصفها قالت لا ولكن بكلمها قالوا ولم منعك النصف وجدت بالكل ولا خبر عندك غيرها قالت ان اعطاء الشطر من خبزة نقصصة واعطاء الكل فضيلة فأنا أمتنع ما ينقصنى وأجود بما يرفعنى فأخذوا الخبزة لفرط حاجتهم إليها فلما أتوا عبد الله أخبروه خبر الخبزة قال أرجعوا إليها فاجلوهما في دعة وأحضروها فرجعوا إليها وقالوا لها ان صاحبنا أحب أن يراك قالت ومن هو صاحبكم قالوا عبد الله بن العباس قالت ما أعرف هذا الاسم قالوا العباس ابن عبد المطلب وهو عم النبي صلى الله عليه وسلم قالت والله هذا الشريف العالى قومي أنصاره قالوا نعم قالت فما يريد منى قالوا يريد أن يكافئك على ما كان منك قالت لقد أفسد الهاشمي ما أثل له ابن عمه عليه السلام والله لو كان ما فعلت معروفا لما أخذت عليه ثوبا وانما هو شئ يحب على كل انسان أن يفعله قالوا فانه يحب أن يراك ويسمع كلامك قالت أصير اليه لاني أحب أن أرى رجلا من جناح النبي صلى الله عليه وسلم وعضوا من أعضائه فلما سارت اليه رحب بها وأدنى مجلسها وقال من أنت قالت من كلب بن وبرة قال كيف حالك قالت لم يبق من الدنيا ما يفرح الا وقد بلغت واني الآن أعيش بالقناعة وأصون القرابة وأنا أتوقع مفارقة الدنيا صباحا ومساء قال أخبريني ما الذى أعددت لأولادك عند انصرافهم بعد أخذنا الخبزة قالت أعددت لهم قول العربى

ولقد أبيت على الطوى وأظله حتى أنال به كريم المأكل

فأعجبه قولها فقال لبعض علمائه انطلق الى خبياء فاذا أقبل بنوها فجئ بهم فقالت للغلام انطلق فكن بقاء البيت فانهم ثلاثة فاذا رأيتهم تجدد أحدهم دائم النظر نحو الارض عليه شعار الوقار فاذا تكلم أفصح واذا طلب أنجح والا فخر حديد النظر كثيرا فحذرا اذا وعد فدل وان ظلم قتل والا تتركه شعله نار و كأنه يطلب بشار فذلك الموت المائت والداء السكابت فاذا رأيت هذه الصفة فيهم فقل لهم عني لا تجلسوا حتى تأتوني فانطلق الغلام فاخبرهم الخبر فلبعد أمه حتى جاؤا فأدناهم عبد الله وقال انى لم أبعث اليكم والى والدتكم الا لاصح من أمركم وأصنع ما يجب لكم فقالوا ان هذا لا يكون الا عن مسألة أو مكافأة فعزل جميل تقدم ولم يصدر منها واحدة منها فان كنت أردت التكرم مبتدئا فمعرفة فك

مشكور ومرك مقبول مبرور فأمر لهم بسبعة آلاف درهم وعشرة من النوق
فقال لهم الجوز ليقل كل واحد منكم بيتا من قوله

(فقال الاكبر) شهدت عليك بحسن المغال ■ وصدق الفعال وطيب الخبر
(فقال الاوسط) تبرعت بالبذل قبل السؤال * فعال كريم عظيم الخطر
(فقال الاصغر) وحق لمن كان ذا فعله ■ بأن يسترق رقاب البشر
(فقال الجوز) فمرك الله من ماجد ■ ووقيت ماعشت شر القدر
ثم ودعوه وانصرفوا قال تميم اليربوعي فالتفت الى وقال لي يا تميم وددت لو وجدت
مزيدا في ابتداء المعروف الى هذه المرأة وبذنها وجعل يتأوه من تقصيره عن مراده
في ذلك فقالت له لقد احسنت وأرجحت وقد شهدت فعلك بما سبق من قولك فأنت
أتم الناس عقلا وكلهم مروءة

* مطلب * ومن كمال عقل ابن عباس انه قيل له ما منع على عليه السلام ان يبعثك من
عمر بن العاص في التحكيم فقال حازم القدر ومحنة الابتلاء وقصر المدة أما والله لو
كنت مع عمرو لمجست في مدارج أنفاسه ناقضا ما أبرم ومبر ما ناقض أطيرا اذا شف
وأشف اذا طاروا. كن جري قدر وبقي أسف ومع اليوم غد والاخرة خير لامير
المؤمنين

* حكاية عن ذكاء اياس *

قيل ان اياس بن معاوية القاضي كان من أكابر عقلاء العالم وكان عتله يهديه
الى سلوك طرق لا يكاد يسلكها من لم يهتد اليها فكان من جملة الوقائع التي
صدرت منه وشهدت له بالعقل الراجح والفكر القادح انه كان في جماعة
رجل مشهور بين الناس بانه أمين يستودع لهم فاتفق ان رجلا أراد ان يخبأ فودع
عنده هذا الامين كدسافه جملة من الذهب ثم خرج فلما عاد بعد مدة جاء الى الامين
وطلب كدسه منه فأنكره ووجهه فجاء الى القاضي اياس وقص عليه القصة فقال
له القاضي فهل أخبرت أحدا غيري فقال لا قال هل علم ذلك الامين انك أتيت
الى لتخبرني قال لا قال فهل نازعته بحضرة أحد قال لا قال انصرف واكتب أمرك
ثم عدالى بعد غد فانصرف ثم ان القاضي دعا ذلك الرجل المستودع وقال له
قد حضر مال كثير وقد رأيت أن أودعك اياه وأتركه عندك فاذهب ورتب
موضع احريزا فحضر ذلك الرجل فحضر صاحب الوديعة فقال له اياس امض الى
خصمك وأطلب منه وديعتك فان منعك قل له تمضي معي الى القاضي لاعلمه بذلك

وأثما كم أنا وأنت فلما جاء دفع اليه كيدسه فناء الى القاضى وأعلمه أنه قد رد عليه
وديعته وانصرف فناء ذلك الامين الى القاضى لوعده طامعا في أن يتسلم المال
فسببه القاضى سبا كثيرا وأبطل قوله وكانت هذه من جملة ما يدل على عقله
وصحة فكره

خاتمة لهذا الباب

مشتملة على حكم متنوعة أخرجتها التجربة من ينبوع العقل تفيد ناظرها فضل اعتبار
وتكسبه زيادة راسبصار ■ قيل كان رجل من حكماء الاولاد له عقل ودراية
وأدب وتجربة فسمع به ملك أرضه وسلطان اقليمه فاستدعاه اليه وقرّبه منه وباسطه
باقباله عليه ومجاذبتة له فقال له الملك مامعناه انك أيها العاقل المحكم قد
خصصت بسمت قوم وعقل بين وأدب واف ومنظر مقبول وتجربة ووقفت بها على
حقائق الامور فلم رضيت لنفسك بالمقام على التقصير عن حظك بالبعد عنا وقد
تفتحت لك أبواب الرغبة فيك والميل اليك والانتفاع بعقلك واجتماع ثمره معرفتك
فقال العاقل المحكم للملك مامعناه ان كان قصد الملك في مقالته أن يتطلع الى جواب
أحتج به لا قيم عذرا في تباعدى عن رتبة القرب من الملك وقنوعى بالدرجة السفلى
دون الدرجة العليا فهذا أمر لا يثقل على كامل العقل ولا يتجنى كثير نفع في
ابالة الملك وان كان قصد الملك أن يحرك ساكن العقل ليفيض اللسان من لا ائ
الحكمة ما ينضد منه الملك عقودا يحلى بها جود أفعاله ويتخذها حجة واقية من
طارقة المحوادث فهذا مطلب شريف تسارع النفس الى التلبس به وتتفعل
القوى الانسانية له ويشرق نور العقل فيهدى الى سلوك سبيله فقال له الملك
مامعناه ان كل واحد منهما غرض مطلوب ومبتغى مقصود فاذا كرمته دنا عذر
نفسك ثم أتبعه بجواهر حكمك وتناجى عقلك فقال العاقل مامعناه ان الملك
قد أفاض على الناس قربه وأحلى في الذروة العليا من رتبته ومنحني بسطة في
كل مبتغى وممكنة من كل منتهى ولا منى على التقاعد عن المبادرة الى هذه
الحساب ولا مرد لما قاله الملك ولا يتطرق اليه شك مريب غير أنى بقنوعى بالبلغة
واقصارى عن دفع الضرورة وتجنبي لمواطن المترفعين واعراضى عن البدار
الدخول في أبواب الكرامة التى منحها الملك ومنح ارتعاء مرتعها أجدنى آمن
السرب فارغ السر قليل المحرص لا أقصد أحدا بمكره ولا أستهدف لاذى
مخلوق وليس واحد من أتباع الملك الواجبين أبوابه الا وقد ملكه المحرص

واستهواه الهوى واستعبده الطمع حتى اقتاده بزمامه فـ كل منهم يرى بطامع نظره
الى زيادة مال يستملها ليرضى بها ساخط حوصه ويمد يد اطماعه الى جرة سمحت
بتوقعها ليجرها الى قرصه قد استفادوا بكثرة ما خولوه من الملاذ المستجمعة لديهم
فقروا نفس لا يحصل معه غنى ولا يفارقه فاقة فهم في فرط احتياهم في طلب المزيد
يدأبون في دفع من يتوهمون عنده أدنى جنوح الى اقتراب مدارجهم واقتراب
مساعيتهم متى بدى لهم مرهوب يقطع مأمولا جملهم الجزع على ارتكاب كل ما فيه
دمار وبوار واذا لاح لهم مرغوب يخسروا الجأهم المحرص على اقتناصه الى فعل
ما يعقبه وبال وعطب وقديما قيل المحرص مورد موارد الهلكة ويحمل على
التغريب بالمهجة وينزع لباس السلامة ولقد بلغنى ما معناه

نصائح للملوك

ان عظيم امن أكاسرة الفرس جلس يوم نيروز لدخول الناس عليه بطرف التحف فحضر
الموبدان وهو اسم حاكم المحكام ومعه منديل مشدود على شئ فوضعه بين يدي
كسرى وحله فاذا فيه فمة كبيرة فقال ما هذا فقال اننى كنت قد خرجت الى مكان
الزهوة فرأيت بازيا قد تبع دراجة فجاءت الدراجة الى أجمة قد وقعت فيها نار
فألت نفسها في الاجة فهلك فدخل البازي من حوصه خلفها فاحترق وأنا
أراه فوقفت مفكرا في حاله وما فعل به حوصه ثم أخذته وقد صار فمة ورأيت
أنه من أبلغ المواظف فأحضرت به بين يديك لتعلم أن المحرص مقود الى الهلاك
والبوار وحيث انصف من بباب الملك بهذه الصفات التى أسرها المحرص
والاخلاق التى أهونها الطمع فاذا امتلئت أمر الملك وحملت بالمكان الاثيل والمنزلة
السامية من دولته فوَقُوا الى سهام العناد وقد حوا الى زناد العداوة ونصبوا فى
مدارجي حائل الغوائل فان تركت الاستعداد لهم ولم تعمل الحيلة فى دفعهم تهديم
ما بنيت وأشرفت على خطة خسف وان حذرت بغيهم ولبست جنن التحفظ من
كيدهم أتعبت فـ كرى وأضعت عمرى وقال لا أنفك عن ظهورهم على وظفرهم
فى وقد قيل من رقد حذرته عن معانده حل بساحة العطب ومن أيقظته الاوجال حرم
لذة الدعة وراحة العيشة وأنا امرؤ أحب السلامة وأكره زوال العافية ولو ابتليت
بمعانده لم أجد قلبى مكافئاله على بغيه ولا مضاهيا لكيدته وقد قيل المرء أمين على
نفسه واللييب من ترك الملاطقة له به فانه أستر لمـ كئون أمره وأبقى للأمال فيه
ورأيت الملك قد استقر عنده الاستغناء عن فى كنفه فاقباله على من طرأ عليه

لا ينفك عن ملل واستئقال وذو النفس المهدية يصونها عن التغرّض لذلك فهذه
 عذر لا يسوغ للعاقل أن يطوى دونه كشحا ولا يعرض عنه جانبيا وأما ما يتبعه
 الملك من حكم رأى يقتدى بها وجواهر عقل يتطمها زينة في أجياد أفعاله فأقول إذا
 أشكل عليك أمران لا تدري أيهما أرشد فخالف أقربهما إلى هواك فإن أكثر
 ما يكون الخطأ مع الهوى والاقدام على الفعل بعد التأمّن فيه أخزم وأحسن من
 الامساك عنه بعد الاقدام عليه اجتهد كل الاجتهاد أن تكون خيرا عالما بأمر
 ولاتك وأحوال عمالك وأفعال نوابك متطعنا إلى ذلك فإن المسمى منهم والمقصر
 منهم والمعتدى والخائف من خبرتك وعلتك بأمره قبل أن تصيبه عقوبتك يرتدع
 وإن المحسن والأمين يستبشر بعلك بحاله قبل أن يأتيه معروفك فيدوم على نصحه
 ويزداد فيه لا تترك حراسة الملك ولا تعرض عن مباشرة جسم أمره فيعود شأنه
 صغيرا ولا تشغل نفسك بمباشرة صغير أمر فيصير كبيره ضائعا لا يحجم عن الملك بين
 المحسن والمسمى في منزلة واحدة ويجعلهما عنده سواء فإن ذلك يحمل المحسنين على
 التقصير والمسيئين على الاقدام على زيادة الاساءة ليكن يقابل كل منهما بما
 يستحقه من اكرام وانتقام فيه تمام الحراسة والسياسة وليكن أبغض رعية الملك
 إليه أكثرهم كشافا لمعايب الناس عنده فإن في الناس معايب وأحق من سترها وكره
 كشف ما غاب عنه منها الملك فانما عليه احكام ما ظهر والله تعالى يحكم على ما بطن
 اعلم أن رأيك ووقتك لا يتسع لجميع الأمور وجملة الاشياء فاجعله لهم منها فان
 ما صرفته من رأيك ووقتك لغير المهم ازراء بالمهم وعليك بحب العلم وأهله
 العاملين به ورجة الضعفاء والرفق بهم والنظر في أمور الرعية والاجتهاد في
 مصالحهم فهم عباد الله الذي استرعاك لهم ويسألك عنهم وقد قال صاحب
 الشريعة النبي المصوم صلى الله عليه وسلم كل راع وكل مسؤول عن رعيته
 ولا يغفل الملك عن اقامة شرائع الشرع واتباع ما يقوله جملة وتفصيلا في تثبيت
 قواعد العدل وتقريرها على ما يصلح به الناس فإن ذلك يحيي الحق ويميت الباطل
 ويكتفي به دليلا عليه ولا بد للملك من خاصة من خدمه وبطانة من أتباعه وجماعة من
 جنده يجعلهم محل اعتماده ويستطلع بهم ومنهم مستورات الاغراض فليعتبر الملك
 في مبدأ الامر أخلاقهم وشيخهم وصفاتهم ويزلف اليه من تحلى بحمدها ويقص من
 اتصف بذمها ولا تركزن الى خائن ولا تعتمدن على شره ولا تتقن بكذب ولا تسمعن
 نصيحة جهول ولا تقبلن قول حسود ولا تأخذن برأي دني ولا تكرن محادثة مسمى
 الخلق وليستقد الملك أحوال حاشيته افتقاد الجهد أخلط النقود فينفى الزيف

منها ويختص بخالصها وقد جرى على السنة العلماء والحكام السالفين ألفاظ من
الحكم المتفق من جواهر الحكم ما هو أنفع لتأمله والمستعمل له من كنوز الذخائر
(منها) من قام من الملوك بالعدل والحق ملك قلوب رعاياه ومن قام بالجور
والقهر لم يملك منهم الا التصنع وكانت قلوبهم تطلب من يملكها (ومنها) لينظر
الملك الى المتصنع له فان دخل من حيث العدل والصلاح فاقبل نصحه واستشره
وان دخل من حيث مضار الناس فاحذره وتحذرنه (ومنها) زمان المجائر من
الملوك أقصر من زمان العادل لان المجائر يفسد والعادل يصلح والافساد أسرع
من الاصلاح (ومنها) من مدحك بما ليس فيك من الجميل اذا رضى عنك ذمك
بما ليس فيك من القبيح اذا سخط منك (ومنها) موت العلماء والعقلاء
وان كان عظيمًا فهو أهون من تقدم السفل من الناس على رقاب الاحرار
فلما سمع الملك مقالته في الاعتذار وفهم ما اتلاه عليه من الحكم العظيمة
المقدار النفيسة الاقدار عرضة على ناقد عقله وثاقب فكره فتلقاه
بالقبول والاعتذار وعلم صدق مقصده وصحة معتقده فصدف عن الانكار
واتخذ ما أورده من الحكم وقصده من جواهر الحكم نهجًا يهتدي به آناء الليل
وأطراف النهار وفي هذا المقدار بلاغ ومقنع في حصول النغمة للمقتدى وظهر
لعورتبة العقل وفضيلة صاحبه وحيث ظهرت فضيلة العقل تجز المطلوب
من اتيان ما تحرر في بابيه والله سبحانه يأخذ ويعطي به واليه مناط التكليف
فلترد في بابيه ببيان ما أوجبه الله سبحانه وتعالى على خلقه وما افترضه على عباده
عند حصول صفة العقل لهم من العقيدة التي يجب العمل بها والوقوف عندها
والاعمال التي تلزم المحافظة عليها واتباع طريقها وهي التي كان الصحابة عليهم
رضوان الله والسلف الصالح تغمدهم الله برحمته يتقربون الى الله باعتقادها
ويحملون على المحافظة عليها والعمل بها أنفسهم مجدها واجتهادها وقد صنف أئمة
العلماء كتبًا في بيانها وتعليم شأنها وتقسيم أركانها وتعليم الامة انه لا بد من
اعتقادها في حصول ايمانها فمنهم من بسط المقال فأسهب وأطال الكلام فأطنب
وحاول ما قيل في ذلك فتعب وأتعب ومنهم من اختصر واقتصر حتى كاد لا يقوم
بما وجب فخضت أوطاب الاقاويل وطويت بساط التويل واستخرجت
زبدة مقاصد ما قيل ومخضت هذه العقيدة وسميتها مفتاح الفلاح في اعتقاد أهل
الصلاح وهي عقيدة أهل السنة والمورثة لمعتقدتها ان شاء الله دخول الجنة

﴿عقيدة المؤلف﴾

وهي ان الله واحد لا شريك له فرد لا مثل له صمد لا ند له قديم أزلي دائم أبدي لا أول لوجوده ولا آخر لا بدية له قيوم لا يقنيه الابد ولا يغيره الامد بل هو الاول والاخر والظاهر والباطن منزّه عن الجسميّة ليس كمثل شئ ولا يشبهه شئ مستوعب العرش كما قال وبالمعنى الذي أراد والسموات والارض والعرش والكرسى في قبض قدرته وهو فوق كل شئ وقوية لا تریده بعدا عن عباده وهو اقرب الى العبد من جبل الوريد وهو على كل شئ شهيد وهو معكم أينما كنتم لا يشابه قربه قرب الاجسام منزّه عن أن يحده زمان مقدس عن أن يحيط به مكان تراه ابصار الابرار في دار القرار على ما دلت عليه الاخبار والاخرى "نار حى" قادر جبار قاهر لا يعثره عجز ولا قصور ولا تأخذه سنة ولا نوم له الملك والملكوت والعزة والمجربوت خلق الخلق وأعمالهم وقدر أرزاقهم وآجالهم لا تحصى مقدوراته ولا تنهاى معلوماته عالم بحمى المعلومات لا يعزب عنه مثقال ذرة فى الارض ولا فى السموات يعلم السر وأخفى ويطلع على هواجس الضمائر وخصايات السرائر مر يد الـكائنات مدبر المحادثات لا يحصى فى ملكه قليل ولا كثير قليل ولا حقر خير أو شر نفع أو ضرر لا يقضائه وقدره وحكمه ومشيئته فاشاء كان وما لم يشأ لم يكن فهو المبدئ المعيد الفعال لما يريد لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه ولا مهرب لعبده عن معصيته لا يتوفيقه ورجته ولا قوته على طاعته الا بمحبته وارادته لواجتمع الانس والجن والملائكة والشياطين على ان يحركوا فى العالم ذرة أو يسكنوها دون ارادته ومشيئته ليجزوا سميع بصير متكلم بكلام قديم لا يشبه كلام خلقه والقرآن والتوراة والانجيل والزبور كتبه المنزلة على رسله والقرآن الكريم مقروء باللسنة مكتوب فى المصاحف محفوظ فى القلوب وكل ما سواه سبحانه وتعالى فهو حادث أوجده بقدرته فهو الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى حكيم فى أفعاله عادل فى قضائه منزّه عن الظلم وانه لا يتصرف فى ملك غيره له كون تصرفه فيه ظلمة مفضل بالايحاء متطول بالانعام لاعن وجوب وحاجة لوصب العذاب على العباد لكان منه عدلا واثابه لعباده على الطاعات متمم كرمه لا يسأل عما يفعل وهم يسألون بعث الرسل وأظهر البينات فبلغوا أمره ونهيه ووعده ووعدته فوجب على الخلق تصديقهم فيما جاؤوا به ثم بعد اعتقاد كلمة التوحيد على ما ذكرناه يجب التلطف بالشهادة بان (محمدا) صلى الله عليه

وسلم رسول الله بعثه برسالته الى الخلائق كافة وجعله خاتم الانبياء ونسخ بشريعه
 الشرائع وجعله سيد البشر والشفيع في المحشر أوجب على الخلق تصديقه فيما
 أخبر به من أمور الدنيا والاخرة ولا يصح ايمان عبد حتى يؤمن بما أخبر به بعد
 الموت من سؤال منكر ومنكر وهما ملائكة الله تعالى يسألان
 العبد في قبره عن التوحيد والرسالة ويقولان من ربك وما دينك ومن نبيك
 ويؤمن بعذاب القبر وأنه حق وان الميزان حق وان الصراط حق وان المحوض
 حق وان الموت حق وان الحساب حق وان الجنة حق وان النار حق وان الله تعالى
 يدخل من يشاء الجنة بغير حساب وهم المقربون وأنه يخرج عصاة الموحدين من
 النار بعد الانتقام حتى لا يبقى من في قلبه مثقال ذرة من الايمان ويؤمن بشفاعته
 الانبياء ثم بشفاعته العلماء ثم بشفاعته الشهداء وان يعتقد فضل العجايز رضي الله
 عنهم وترتبهم وان يحسن الظن بجميع العجايز على ما وردت به الاخبار وشهدت به
 الآثار فمن اعتقد جميع ذلك مؤمنا وموقنا به فهو من أهل الحق والسنة مفارق
 لعصاة الضلال والبدعة رزقنا الله الثبات على هذه العقيدة وجعلنا من أهلها ووفقنا
 للدوام الى المهات على التمسك والاعتصام بحبلها انه سميع مجيب

﴿أركان الاسلام﴾

فهذه العقيدة قد اشتملت على أحداً ركان الاسلام الخمسة وبقيت الاربعة
 الاخرى فلا بد من التعرض الى ذكرها فان الاسلام بني على قواعد خمس
 على ما نطق به الحديث النبوي فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بني
 الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله وان محمداً رسول الله واقام الصلاة
 وايتاء الزكاة والحج وصوم رمضان هذا لفظ الحديث الصحيح المتفق على
 صحته والركن الأول وهو التوحيد وما يتعلق به والعقيدة المذكورة
 كافية فيه * (والركن الثاني الصلاة ولا بد من التعرض للطهارة
 قبلها فانه شرطها) فنقول الطهارة تنقسم الى قسمين طهارة من الخبث وهو النجاسة
 وطهارة من الحدث وهو ما ينقض الوضوء ويمنع من الصلاة ولا تحصل الطهارة
 الا بالماء المطاوع والنجاسة سواء كانت على البدن أو على الثوب يجب ان يبتعد عنها
 الاحتراز من مقارنة النجاسة خصوصاً من البول عند قضاء الحاجة للانسان
 ويجب الاستنجاء من البول والغائط وهو بالماء أفضل منه بالحجر وأما طهارة
 الحدث فتتقسم الى وضوء وغسل في الماء الوضوء وهو أن يبدأ بالتسمية وغسل الكفين

و ينوى رفع المحدث أو استباحة الصلاة) ويستحب النية وتتمضمض ويستشق
و يغسل وجهه ثم يديه مع المرفقين و يطول الغرة فوق المرفقين ثم يمسح رأسه يبدأ
بمقدمه ثم يمسح أذنيه ظاهرهما و باطنهما ثم يغسل رجليه مع الكعبين و يطول الغرة
فوق الكعبين و يبدأ باليمين و يخلل بين أصابعه و يفعل ذلك ثلاثا ثلاثا و الوضوء
مشتمل على فروض و سنن فاما الفروض فالنية عند غسل الوجه و اليدين مع المرفقين
و مسح بعض الرأس و غسل الرجلين مع الكعبين و الترتيب و أما السنن فاعدا ذلك
و البدأة باليمين من السنن لامن الفروض و كذلك الاذكار * و تفصيلها أن
يقول عند المضمضة اللهم أعني على ذكرك و شكرك و عند الاستنشاق اللهم
أوجدني رائحة الجنة و يقول عند غسل الوجه اللهم يفض وجهي بنورك يوم
تبيض وجهه أوليائك و لا تسود وجهي يوم تسود وجهه أعدائك و يقول عند
غسل اليد اليمنى اللهم أعطني كتابي بيمينى و حاسبني حسابا يسيرا و عند غسل اليد
اليسرى اللهم انى أعوذ بك أن تعطينى كتابي بشمالى أو من وراء ظهري و يقول
عند مسح الرأس اللهم أظلني تحت ظل عرشك يوم لا ظل الا ظلك و يقول عند
مسح الاذنين اللهم اجعلني ممن اسمع القول فاتبع أحسنه اللهم أسمعني منادى
الجنة مع الأبرار و ان مسح رقبته كان حسنا و يقول اللهم فك رقبتي من النار و أعوذ
بك من السلاسل و الاغلال و يقول عند غسل الرجل اليمنى اللهم ثبت قدمي على
الصراط يوم تزل الأقدام و عند اليسرى اللهم انى أعوذ بك من أن تزل قدمي عن
الصراط يوم تزل أقدام المنافقين * و اذا فرغ من الوضوء يرفع رأسه الى السماء
و يقول أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له و أشهد أن محمدا عبده و رسوله
اللهم اجلني من النوايين واجعلني من المتطهرين فهذه الاشارة المختصرة تغني في
حصول المقصود من الوضوء و معرفته و حيث ظهرت فرائضه و سئل فلا بد من شرح
ما ينقص به و تلخيص الكلام فيه ان الوضوء يتمتع بأربعة أسباب الاول ما خرج
من أحد السيلين كيف ما كان والثاني زوال العقل الا النوم قاعدا متسكنا والثالث
لمس بشرة المرأة بشئ من بشرته والرابع مس الفرج من الأذى بباطن الكف
ولا يتمتع الوضوء بالفصد ولا بالعاف ولا بالحمامة ولا بالشك في المحدث بعد تحقق
الطهارة و من انتقض وضوءه لا يجوز له أن يصلي و لا أن يحمل المصحف ولا يمسسه و أما
الغسل من الجنابة فأول ما يعتمد أن يغسل فرجه من أذى ان كان عليه ثم يتوضأ
وضوءه للصلاة ثم ينوى الغسل من الجنابة و استباحة الصلاة و يبدأ بجانب رأسه

الايمن فيفيض الماء عليه ثم على الجانب الايسر ثم على وسطه ويخلل أصول شعوره
ثم يصب الماء على جسده كله وبذلك ما تصل اليه يده من بدنه ويكرره ثلاث مرات
ويقول اذا تم اللهم طهرني من الذنوب كما طهرتني من المحذات والغسل مشتمل
على فرض وسنة فأما الفرض بعد النية فايصال الماء الى جميع الشعر والبشرة
والباقي سنن وقد استقصينا تفصيل ذلك في المختصر المسمى امثال الاشارة في
أعمال الطهارة وفي ذلك غنية عن الاطالة وبسط العبارة أن الغسل تارة يكون واجبا
كما ذكرناه وتارة يكون سنة فاذا كان واجبا على ما شرحناه بالجناية كان أثره في ازالة
ما حرم على المحنّب فانه قبل أن يغتسل يحرم عليه أن يصلي وأن يقرأ القرآن وأن
يحمل المصحف أو يمسه أو أن يلبس في المسجد فاذا اغتسل جاز له ذلك كله وأما السنة
فهو غسل الجمعة والعيدين وما في معناه من غسل الكسوف والاستسقاء والغسل
من غسل الميت وغسل الكافر اذا أسلم الى غير ذلك من السنن وأثرها حصول
الثواب لفاعليها من غير عقاب على تاركها

❦ خاتمة ❦

قد تدعو الحاجة في بعض الاحوال الى لبس الخف والمصح عليه بدلا عن غسل
الرجلين فلا غنى عن الاشارة الى شيء من أحكامه فان كان في الاقامة فدية يوم
وليلة وان كان في السفر المجوز لقصر الصلاة فثلاثة أيام ولياليهن وأول المدة من
وقت المحدث بعد لبس الخف ويشترط مجواز المصح أن يكون الخف ساترا لمحل
الفرض من الرجل وأن يمكن متابعة المشي عليه وقد لبسه على طهارة كاملة
والشك في انتهاء المدة أو في ابتدائها في السفر أو في المحضر يوجب غسل الرجلين
واذا خلع الخف وهو على طهارة المصح كفاه غسل رجله ولا يحتاج الى اعادة
الوضوء على الاصح ويكفي مسح القليل من أعلاه دون أسفله فهذا ما يتعلق
بالطهارة وقد مرّ ما ذكرها لكون الصلاة تتوقف عليها فان الطهارة مفتاح الصلاة
على ما نطق به الحديث النبوي وقد تعين القول في الصلاة وأحكامها فالصلوات
المكتوبة في اليوم والليلة خمس وقد بين جبريل عليه السلام لرسول الله صلى
الله عليه وسلم أوقاتها فأول الوقت أفضل من آخره فأول وقت الظهر اذا زالت
الشمس عن وسط السماء وآخره اذا صار ظل كل شيء مثله وأول وقت العصر
اذا زاد الظل عن آخره وقت الظهر أدنى زيادة وآخره الى غروب الشمس وأول
وقت المغرب غروب الشمس ويمتد اذا شرع فيها الى تمامها ولو الى غروب

الشفق الأحمر وأول وقت العشاء بعد غروب الشفق الأبيض ويمتد إلى طلوع
الفجر الثاني وأول وقت الصبح طلوع الفجر الثاني ويمتد إلى طلوع الشمس
والصلاة اذا وقعت في وقتها المذكور لها كانت أداء في أوله أو في آخره لكن أوله
للفضيلة وآخره للجواز وان وقعت خارجا عن الوقت كانت قضاء ولا بد في صحة
الصلاة من ستر العورة وعورة الرجل ما بين سترته وركبته وكذا عورة المرأة
المملوكة وأما المحرمة فجميع بدنها عورة سوى الوجه واليدين وكذا لا بد من
استقبال القبلة الا في النافلة في السفر وفي المحاربة اذا اشتد القتال وفي الصلاة
فروض وسنن فان ترك شيئا من فروضها بطلت صلاته وان ترك شيئا من سننها
لا تبطل **﴿والمفروض﴾** هي النية وتكبير الاحرام والقيام وقراءة الفاتحة
والركوع والرفع من الركوع والسجود والجلوس بين السجدين والطمأنينة في
هذه الاربعة والجلوس في آخر الصلاة والتشهد فيه والصلاة على النبي صلى الله
عليه وسلم والتسليم الاولى ونية الخروج من الصلاة على قول وترتيبها على الوجه
المذكور وما عدا هذه الفروض فسنن ولا يجوز ترك الصلاة بعد المرض بل اذا
عجز عن القيام صلى قاعدا وان عجز عن القعود فعلى جنبه أو مستلقيا على قفاه
على اختلاف فيه ولا يتركها مادام عقله ثابتا فقد ورد فيها أحاديث ~~كثيرة~~
خصوصا في صلاة الجمعة فان النبي صلى الله عليه وسلم شدد في أمرها ودعا على تاركها
وتلخيص ما نقله الأئمة في ذلك أنه صلى الله عليه وسلم قال في الجمعة من تركها وله امام
جائر أو عادل استخفافا بها أو جودا لوجوبها ألا لا جمع الله شمله ولا بارك له في أمره
ألا الصلاة له ألا الزكاة له ألا الصوم له ألا الحج له إلا أن يتوب الله عليه

﴿الركن الثالث من أركان الاسلام الزكاة﴾

فنجد وجوبها فقد كفر ويجب على من وجبت عليه اخراجها من ماله وصرفها
إلى مستحقها وقدين الله سبحانه مصارف الزكاة في قوله تعالى وانما الصدقات
للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي
سبيل الله وابن السبيل فمن امتنع من اخراجها أخذها منه السلطان وصرفها إلى
أهل استحقاقها ولا تحب الزكاة الا في نصاب كامل بعد حلول الحول ونصاب
الذهب عشر وزن مثقالا ونصاب الفضة مائتا درهم وزكاتها خمسة دراهم وفيما
زاد فيها بحسابه وهو ربع العشر ويستحب الاكثار من الصدقة تطوعا فقد
قال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن تحت ظل صدقته يوم القيامة وقد وعد الله

تعالى على الصدقة ثوابا عظيما ﴿ تنبيه ﴾ من جملة الواجب من أنواع الزكاة زكاة الفطر وهي صدقة عن النفس وتجب بغروب الشمس ليلة العيد على قول ويجب اخراجها يوم العيد ويجوز تجميلها في جميع شهر رمضان وهي صاع من غالب قوت البلد والصاع خمسة أرطال وثلاث بالبغدادى

﴿ الركن الرابع صوم شهر رمضان ﴾

والصوم فضله عظيم وقدره كبير وثوابه جسيم وهو عظيم ثوابه وفضيلته لا ترجع على الصلاة بل أفضل عبادات البدن الصلاة وقد استقصينا القول في ذلك في المصنف الموسوم بتحصيل المرام في تفضيل الصلاة على الصيام والصوم ينقسم الى فرض ونفل فأما الفرض فصوم رمضان ويشهد شهر رمضان بشهادة عدل واحد فان غم كل شعبان ثلاثين يوما ويشترط في صحة صوم شهر رمضان وفي كل صوم واجب كالقضاء والنذر تبين بالنية من الليل وفي القضاء ينوى أنه يصوم غدا قريضة ورمضان ويجب الاحتراز عن المفطرات كالكحل والشرب والجماع والاحتقان وما في معناها وليس الاكتمال والفصد والاحتجام من المفطرات ولا ما يدخل المحلق عن غيره كغبار الطريق والذباب ولا اذا أكل أو شرب ناسيا ويستحب أن يحمل الفطر اذا غربت الشمس وأن يفطر على تمر أو ماء وأن ينزه صومه عن كل ما ورد النهي عنه من الغيبة والسم والاذى وأن يقول عند الافطار اللهم لك صمت وعلى رزقك أفطرت فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك ويحتمد في كثرة فعل الخيرات والصدقات في رمضان وأن يفطر الصائمين على طعامه فقد ورد في هذه الأسباب كلها أخبار وآثار وأما النفل فكل الايام سوى شهر رمضان والايام المنهي عن صومها محل لصوم النفل وبعضها أشرف من بعض ولا يشترط في صحته أن يكون بنية من الليل والايام التي لها فضيلة الاختصاص بصيامها نفلا يوم عرفة ويوم عاشوراء ومن شوال ستة أيام بعد العيد لوداع رمضان

﴿ الركن الخامس الحج ﴾

وهو من جملة التواعد الاسلامية ولوجوبه وأحكامه أسباب وشروط ولما لم يكن من مقاصد هذا الكتاب لم تعرض لشرحها ■ فهذا تلخيص ما دعت الحكمة الداعية الى تأليف هذا الكتاب الى بيان ما لا بد من ذكره في ذلك مما به تحرر ما مرنا به انه في باب العقل ولو ازمه

﴿الباب الثاني في مدح الصبر والتثبت وذم الجبر والتسرع﴾

قد مدح الله تعالى الصبر في كتابه العزيز في مواطن كثيرة وأمر به وجعل أكثر الخيرات مضافا إلى الصبر وأثنى على فاعله وأخبر أنه سبحانه وتعالى معه وحث على التثبت في الاشياء ومجانبة الاستعجال فيها فمن ذلك قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر وقوله ان الله مع الصابرين وقوله يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا وقوله منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وقوله وتمت كلمة ربك الحسنى على بني اسرائيل بما صبروا وقوله أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا وعلى الحقيقة فقد ذكر الله الصبر في كتابه في نيف وسبعين موضعا وأمر نبيه صلى الله عليه وسلم به فقال فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ولا تستعجل وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا وفيها قراءتان من التبيين والتثبيت وكذلك قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا كل هذه الآيات مع اختلاف مواضعها وألفاظها مشتركة في الامر بالصبر والتثبت وترك الاستعجال وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك أخبار كثيرة كقوله عليه السلام النصر في الصبر وقوله صلى الله عليه وسلم بالصبر يتوقع الفرج وقوله الاناة من الله والعجلة من الشيطان وقال صلى الله عليه وسلم لا تشجع عبد القيس ان فيك لخنتين يحبهما الله المحلم والاناة ونقل عن المسيح عيسى ابن مريم عليه السلام أنه قال للحواريين ما معناه انكم لا تدركون ما تحبون الا بصبركم على ما تسكرهون واعلم أن الصبر محمود العاقبة يثمر النجح ويورث المقصود ويكبت العدو ويعيظ المحسود ويقضي لصاحبه بالسيادة ويكسوه فضيلة الحزم ويدفع عنه نقيصة الحرمان فمن هداه الله بنور توفيقه ألهمه الصبر في مواطن طلباته والتثبت في حركاته وسكناته وكثيرا ما أدرك الصابر مرارة أوكاد وفات المستعجل غرضه أوكاد ولهذا قال أمير المؤمنين المأمون وقد ذكر عنده بعض عظماء دولته فقال نعم من ذكرتم لولا عجلة فيه وقال الاشعث بن قيس دخلت على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه فوجدته قد أثر فيه صبره على العبادة الشديدة ليلا ونهارا فقلت يا أمير المؤمنين الى كم تصبر على مكابدة هذه الشدة فصار ذني على أن قال

اصبر على مضض الادلاج في السحر ■ وفي الرواح على الطاعات في البكر

انني رأيت وفي الايام تجربة * للصبر عاقبة مجودة الاثر
وقل من جدد في شيء يؤمله * فاستشعر الصبر الافاز بالظفر
حفظته سامنه والزمت نفسي بالصبر في الامور فوجدت بركة ذلك وحسن أثره
(لطيفة عن فوائد الصبر)

ونقل عن محمد بن الحسين رحمه الله قال كنت معتقلا بالكوفة فخرجت يوما
من السجن مع بعض الرجال وقد زادهمى وكادت ترهق نفسي وضائق على
الارض بما رحبت واذا برجل عليه برزة رثة وله هيئة حسنة خشنة على وجهه أثر
العبادة فوقف على ورأى ما أنا عليه من الكآبة فقال ما حالك فأخبرته القصة
فقال الصبر الصبر فقد روى عن المصطفى صلى الله عليه وسلم أنه قال الصبر ستر
المكروب وعون على المخطوب وروى عن ابن عمه علي أنه قال الصبر مطية للتدبير
وسيف لا يكل وأنا أقول

ما أحسن الصبر في الدنيا وأجله * عند الاله وأنجاه من الجزع
من شدة الصبر كف عنده مؤلمة * ألوت يدها بحبل غير منقطع
فقلت له بالله عليك زدني فقد وجدت بك راحة فقال ما يحضرني شيء عن النبي
صلى الله عليه وسلم ولكن قال ابراهيم بن أدهم رضى الله عنه من أراد الفوز
فليجبر مع الزمان في عيادته ويصبر على حدانته وليكن للدهر مستسلما ولما أصابه
منه مسلما فان الدهر لا يعتذر الى أحد من الناس والطيش نقص والصبر عزم
ثم قال وهو منصرف

أما والذي لا يعلم الغيب غيره * ومن ليس في كل الامور له كفو
لئن كان بدوا الصبر مرآ مذاقه * لقد يحسني من بعده الثمر المحلو
ثم ذهب فسألت عنه فما وجدت أحدا يعرفه ولا رآه أحد قبل ذلك في الكوفة
ثم أخرجت من الحبس وقد حصل لي سرور عظيم بما سمعته منه وانتفعت به ووقع
في نفسي انه بعض الابدال السائحين قبضه الله تعالى لي يوقظني ويؤذني *
ومما يحمل النفوس على استعذاب شراب الصبر ويسهل لذوى البصائر سلوك
طريقه الوعر افضاؤه بعد مكابدة العمر الى سعة اليسر فانه قلما أخفق
مطلب صابر ولا انقلب الا وهو بما يحاوله أسعد ظافر
(نادرة) ولقد قرع أبواب مسامع الاستفتاح ما يشهد بتدريج الصبر بالفوز

والنجاح وهو مارواه أبو العباس أحمد بن حماد الكاتب بطريقه عن أبي محمد المرمي
قال قصدت أبا الجيش بخارويه ابن أحمد بمصر ممتدحاله فأقت بسبابه زمانا لا أصل
اليه ففرقي لي كل من عرف حالي وأرشدت الي كنيز المغني فصرت اليه وسأله
أن يشفع لي فقال ما جرت العادة أني أكله في أحد ولكن ان قدرت أن تعمل
شعرا أغني به بحضرة فان سألتني عن قائله عرفته من حالك ما يكون فيه عائدة
صلاح عليك فعملت شعرا على البديهة وهو

هم علموني البكال اذقت فقد هم * ياليتهم علموني كيف أبتسم
كتمت حهم صونا وتكرمة * فادري غير اخماري بلي وهم

فصاغ اهما الحنا وغني به فيما ثم قال من سعادتك أنهم امطر بان فكن بالباب
ولازمه الي أن أجد الفرصة في أمرك فأقت بسباب أبي الجيش أياما وضايق صدرى
من مخالطة النفاطين ورجالة النبوة * ثم ورد الي كتاب الجوز تذكر فيه ما لحقها
من الضرورة ببعدي وما هي عليه ومن يلها من الفاقة والضرر فتأدى سرى
بالوقوف على الكتاب ولحقني هم وغم وسهو فأنسيت المديح الذي عملته في أبي
الجيش في البيت الذي كنت أوى اليه وترغمت بأبيات من الشعر في معنى ما ورد به
كتاب الجوز وقضيت النهار في شوارع مصر فلما هجم الليل ضعفت نفسي عن
المصير الي دار أبي الجيش وشئت من كثرة التردد وهممت بالعود فقلت أصبر
لعل الصبر يعقب فرجا ففقت نفسي وراجعت فكري ودخلت دهلزا
من دهلز داره وبعيت أكثر ليلتي أردد فكري في وجوه المطالب وفي أنا فيه
من عظيم التخير في أمري وأمر الجوز بما ذكرته في الكتاب اذ خرج حاجب من
حجابه وبين يديه فراش يحمل شمعة والفراش ينادي أين المرمي فقلت ها أنا ذا
فقال أجب الأمير فنهضت وأنا آكل يدي ندم على تركي القصيدة ثم دخلت الي
حضرة فاذا هو جالس في صدر المجلس وبين يديه شمع معبر موكبي والخدم
محدقون به فلما رأي قال هات يا مرمي فقبلت الارض وقلت أيها الأمير ان عظيم
ما أنا فيه أنساني ما عملته من المديح في الموضع الذي كنت فيه غير أني مترحم
بأبيات في معنى ما ورد به كتاب أمة مولانا الأمير والدني فقال هات ما حضر
فأنشدت

كبت تسأل الاياب وتوصيني بتجمله أشد وصيه

وأنت كت علة القفدي وقالت * صرا لينا ولو بغير هديه
قد لبسنا ثوب التصبر من بعدك حتى لم يبق منه بقيه
أثنا غلت أم ملكت بمصر * بضعة غضة الشباب طرية
فجعلت الجواب مهلا فاني ■ عن قليل آتيتك بالامنيه
بالوف تروق عينك صفر * من خارية ومن أجديه
قال فلما سمعها بكى وقال والله ليصدقن ما وعدتها به وليصدقن ظنهابك ثم أسر
الى خادم من خدمه شيئا لم أعلمه فضى الخادم ومكث غير بعيد ثم أقبل وهو يحمل
منديلا نقيا فقال أبوا الجديش سلم يا مريمي الالوف التي وعدت عجوزك الوالده
بها فأخذتها وهي ثلاثة آلاف دينار ثم أمر الخادم بشئ فضى ورجع محملا فقال
ان مولانا أمرك بجارية من جواريه فقبلت الارض فقال يا مريمي أردنا ان نحقق
ما ظنت العجوز فدعوت له وأخذت ثلاثة آلاف دينار وجارية بجميع حلها
وثيابها ورحلها وخادمها وثلاثة آلاف درهم نفقة الطريق وانصرفت الى
أهلها فأمرا ما كانت مكابدي للصبر وما أحلى ما كانت عاقبته فلما وصلت الى
أهلها غمت تلك الليلة فيمينا أنا نائم واذا بك نير المعنى قد دخل على فقمت اليه وقبلت
وجهه وقلت له يا أختي جزاك الله عني وعن أهل خيرا فقال لي يا أبا محمد كيف
رأيت ثمره الصبر في آخر الامر عليك في أمورك كلها به فانه لا يخفى معه مسعى
ولا يخيب لك أمل واعتبر قول الشاعر

ان الامور اذا استدت مسالكها * فالصبر يفتح منها كل ما ارتجبا
أخلق بذى الصبر أن يحظى بحاجته * ومدمن قرع الابواب أن يلجا
لاتأيسن وان طالت مطالته * اذا استعنت بصبر أن ترى فرجا

ثم انصرف فاستيقظت فلم تزل وصيته والايات نصب عيني فالصبر لا يحتمله الامن
رجا بالصبر حصول ما يتوقعه أو خاف ان لم يصبر من فوات نتائجه كما نقل
أن رجلا كان يضرب بالسياط ويتجلد جادا بليغا ولاية كلم ويصبر ولا يتأوه
وقف عليه بعض مشايخ الطريقة فقال له في ذلك أما يؤلمك هذا الضرب الشديد
فقال بلى فقال لم لا تصيح فقال ان في القوم الذين وقفوا على صديقالي يعتد في
الشجاعة والجلادة وهو يرقتني بعينه فأخشى ان صحت أن يذهب ما وجهي عنده
يسوء ظنه بي فأنا أصبر على شدة الضرب وأحتمله لاجل ذلك

﴿نفسه في أضرار العجز﴾

ومما يعضد ذلك مما حكاه الامام القشيري رضي الله عنه في كتاب التخيير عن عمرو بن عثمان الزاهد أنه قال كان في أصحابي رجل فقير طال به المرض مدة وهو يصبر ولا يتكلم فدخلت عليه أعوده فقال لي يا سيدي معك من يقول شيئا فقلت نعم ثم أشرت الى واحد من أصحابي حسن الصوت والانشاد فقلت له قل فأنشد

مالي مرضت فلم يعدني عائد * منك ويمرض عبيدكم فأعود
وأشد من مرضي على صدودكم * فصدود من أهوى على شديد

فطرب الفتى ولم يرل يستعيد من المشد وأخذ الوجد فصاح ورفع طرفه الى السماء وقال الهى علمت صبرى على ما قضيت وصدقي في صبرى والا ن فى الصبر وطالت المدة وطلبت النفس الخروج مع شيخى وأصحابى الى موطن عبادتك فأزل عنى المرض وأعدلى عافيتى قال الشيخ فقام الفتى وخرج معنا الى السباحة كانهما كان مريضا فقلت لأصحابى انظروا الى حسن عاقبة الصبر وحلاوة ثمرته ومن لم يصبر فى موطن الصبر لابد أن يجد ندامة كما نزل عن أبى الحسن العلوى الهمدانى قال كنت تلميذا للشيخ جعفر بن نصير رضى الله عنه فقال لى يوما يا أبا الحسن انى قد حصل عندى خاطر أريد أن أقعد فى مراقبة قلبى ومحاسبة نفسى ثلاثة أيام وليالهن فتصبر معى قلت كرامة فتعد وقعدت معه يومين فلما كان آخر النهار جاء ولدى وقال لى قد اشترينا طيرا سمينا وقد علمناه فى التنور وتحتة جودابة فتقوم نجيء الى البيت لاجل ذلك فقمتم معه فقال لى الشيخ الى أين فقلت له ان ولدى قد طلبنى لمحالة عرضت ما يمكننى أن أصبر عنها ثم تركته ولم أصبر معه وأتيت البيت وبث عند أهلى وقلبى متعلق بما فى التنور فلما كان بكرة آخر ج الطير من التنور فوضع بين يدى وباب الدار مفتوح فدخل كلب وساب الطير وعدا فعدت الجارية خلفه فعثرت بالجودابة فبذته من القدر فقامت بسرعة لا تناول القدر قبل أن ينصب جميع ما فيها فاحترقت يدى وندمت على ما فعلت فعدت الى الشيخ أبى جعفر فلما رآنى قال انظر عاقبة من لم يصبر كيف يساط عليه كلب يؤذيه ونار تحرق يده وانما الاهون عليه من نار الآخرة وفى هذه الواقعة تنبيه على كرامة هذا الشيخ الصالح وكفى بهاد ليل على تطرق الندم الى من لم يصبر

على قدر فضل المرء تأتي خطوبه * ويحمد منه الصبر فيما يصيبه
فن قل فيما يتقيه اضطباره * لقد قل مما يرتقيه نصيبه
﴿تذكره نافعة • وتبصرة جامعة﴾

قيل ان رياضة النفس بنور العقل تورث التنزه في رياض عاقبة الصبر فن تفوق من
شرابها جرعة أنالته في الدنيا علو القدر وفي الآخرة مرجو الاجر وقد جرت
أدوار الاقدار بما يسجل عند حاكم التجربة حقيقة هذا الامر * كان يوسف
الصديق صلى الله عليه وعلى آباءه لما صبر ارتقى الى معارج العلا ومدارج الآلاء
ووصل الى جل الممالك الفخرة وظلل الاراتك بالآخرة في أشرف مرتقى حتى
قيل له لما استندت مراعى أمره واشتدّت نواحي أزره وامتدّت في النواحي
والاقطار مؤيدات ذكره وارتدت الاكرة بالمساحى من الجهات الى عمارة ريف
مصره بم نلت الملك ودانت لك الامور وذات لديك العظماء وخضعت لامرك
الفراعنة وأطاعك من عصى على سواك فقال ما معناه نلت ذلك بصبرى على
غيابة الجب وضيق السجن وفراق الالف والبعده عن الوطن
﴿هداية واضحة * وبداية صالحة﴾

الصبر وان أمرت موارده فستحلو مصادره وان قصرت بوادره فستعلو أواخره
وكم من صابر أدرك غاية مأموله وبلغ بصبره نهاية سؤله ومن نظر سر قوله تعالى حيث
أمرني به صلى الله عليه وسلم بتو له فاصبر كما صبر أولى العزم من الرسل ولا تستجمل
وقف بصفاء بصيرته وضياء معرفته على ما فى الصبر من موفور الفضل الوافى الوافر
وما يحصل به من نور العقل الزاهى الزاهر ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اعائشة رضى الله عنها يا عائشة ان الله تعالى لم يرض من أولى العزم من الرسل
الا بالصبر ولم يرض الا أن كفى ما كفهم فقال عز وجل فاصبر كما صبر أولوا العزم
من الرسل وانى والله لاصبرن كما صبروا فالنبي صلى الله عليه وسلم لما صبر كما أمر
أسفر وجهه صبره عن ظفوره ونصره وكذلك أولئك الرسل صلوات الله عليهم أجمعين
الذين هم أولوا العزم لما صبروا وظفروا وانتصروا * وقد اختلف أهل العلم فيهم على
أقوال كثيرة لا حاجة الى ذكرها كلها فانما أحسنها ما قاله ابن عباس رضى الله
عنه وقاله قتادة هم نوح وابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام وقال مقاتل

رضي الله عنه هم ستة نوح و ابراهيم واسحاق ويعقوب ويوسف وأيوب صلى الله عليهم و بيان ما صبر واعليه حتى سماهم الله بسببه أولى العزم

﴿قصة عن صبر نوح﴾

﴿أما نوح صلى الله عليه وسلم﴾ قال ابن عباس رضي الله عنه كان يضرب ثم يلف في لبد ويلقي في بيته يرون أنه قد مات ثم يخرج الى قومه فيدعوهم الى الله هكذا حتى اذا يش من ايمانهم جاءه رجل كبير يتوكأ على عصا ومعه ابنه فقال لابنه يا بني هذا الشيخ انظر اليه واعرفه لا يغرك فقال له ابنه يا أبت مكنتي من العصا فأخذها من أييه فضرب بها نوحا عليه السلام وشج به رأسه فسالت الدماء على وجهه فقال رب ترى ما يفعل بي عبادك فان يكن لك فيهم حاجة فاهدهم والا فصبرني الى ان تحكم فأوحى الله تعالى اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يفعلون واصنع الغلث قال يارب وأين الخشب يجري على وجه الماء أنجي فيه أهل طاعتي وأغرق أهل معصيتي قال يارب وأين الماء قال اني على ما أشاء قدير قال يارب وأين الخشب قال اغرس الشجر فغرس الساج عشرين سنة وكف عن دعائهم وكفوا عن ضربه الا أنهم يستهزؤن به فلما أدرك الشجر أمره ربه فقطعهما وجففهما فقال يارب كيف أخذ هذا البيت قال اجعله على ثلاث صور وبعث الله سبحانه وتعالى اليه جبريل يعلمه وأوحى اليه ان يحمل السفينة فقد اشتد غضبي على من عصاني فلما انجزت السفينة جاء أمر الله تعالى بانتصار نوح ونجاته واهلاك قومه وعذابهم الا من آمن معه وفار التور وظهر الماء على وجه الارض وقذفت السماء بأمطار كأفواه القرب حتى عظم الماء فصارت أمواجه كالجبال وعلا فوق أعلى جبل في الارض أربعين ذراعا وانتقم الله سبحانه من الكافرين ونصر نبيه نوحا عليه السلام بصبره وجعله الاب الثاني للبشر وفي تمام قصته كلام منبسط لاهل التفسير ليس هذا الكتاب موضع بسطه فهذه زبدة صبر نوح وانتصاره

﴿قصة عن صبر ابراهيم﴾

﴿وأما ابراهيم صلى الله عليه وسلم﴾ فانه لما كسر أصنام قومه التي كانوا يعبدونها لم يروا في قتله ونصرة آلهتهم أبدا من احراقه فأخذوه وحبسوه ببيت ثم بنوا حيرا كالحوش طول جداره ستون ذراعا الى سفح جبل عال ونادى منادى ملكهم

احتطبوا لآحراق ابراهيم ومن تخلف عن الاحتطاب أحرق فلم يتخلف أحد منهم
 وفعلوا ذلك أربعين يوماً ليلا ونهاراً حتى كاد الحطب يساوى رؤس الجذوان
 وسدوا أبواب ذلك الحيز وقذفوا فيه النار فارتفع لهبها حتى كان الطائر لير بها
 فيحترق من شدة حرها ثم بنوا بنياناً شامخاً وبنوا فوقه منجنيقاً ثم رفعوا ابراهيم صلى
 الله عليه وسلم على رأس البقيان فرفع ابراهيم طرفه الى السماء ودعا الله تعالى
 وقال حسبي الله ونعم الوكيل وقيل كان عمره يومئذ ستة وعشرين سنة فنزل اليه
 جبريل عليه السلام فقال يا ابراهيم ألك حاجة فقال أما إليك فلا فقال جبريل
 فسل ربك فقال حسبي من سؤالي علمه بحالي فقال الله تعالى يا نار كوني برداً وسلاماً
 على ابراهيم فلما قدفوه فيها نزل معه جبريل فأجلسه على الأرض وأخرج له عين
 ماء عذب قال كعب ما أحرقت النار من ابراهيم غير كافه وأقام في ذلك الموضع
 سبعة أيام وقيل أكثر من ذلك ونجاه الله ثم أهلك ثم وودقومه بأخس الاشياء
 واتمهم منهم وظفر ابراهيم صلوات الله عليه بهم فهذه ثمرة صبره على مثل هذه الحالة
 العظمى فلم يجزع عنها وقوض أمره الى الله وتوكل عليه ووثق به ثم جاءته قصة ذبح
 ولده وأمره الله تعالى به فغالب أمره بالامتثال وسارع الى ذبحه من غير ايهام
 ولا امهال وقصته مشهورة وتفاصيل القصة في كتب التفسير مسطورة فلما ظهر
 صدقه ورضاه ومبادرته الى طاعة ولاءه وصبره على ما قدره وقضاه عارضه عن
 ذبح ولده وفداه واتخذ خليلاً من بين خلقه واجتباها

﴿قصة عن صبر اسحاق﴾

﴿وأما اسحاق عليه السلام﴾ فانه لما صبر على بلية الذبح وتلخصها أن الله تعالى
 لما ابتلى ابراهيم وأمره بذبح ولده قال لولده اسحاق اني أريد أن أقرب قرباناً فتم
 فأخذ ولده والسكين والحبل وانطلق فلما دخل بين الجبال قال له يا أبت أن
 قربانك قال ان الله تعالى قد أمرني بذبحك قال يا أبت افعل ما تؤمر مستجدي ان شاء
 الله من الصابرين يا أبت اشد درباطي حتى لا أضطرب واجمع ثيابك حتى لا يصل
 اليها رشاش دمي فتراها أمي فيستدخرها وأسرع في امر السكين على حلق لي يكون
 أهون للموت على واذا أتيت أمي فاقرأ عليها السلام مني فأقبل ابراهيم صلى الله
 عليه وسلم يقبله ويبكي ويقول نعم العون أنت يا بني على أمر الله تعالى * قال
 مجاهد لما أمر السكين ولم تقطع قال اطعن بها طعننا قال السدي جعل الله حلقه

كحقيقة من نحاس لا يعمل فيه السكين شيئاً فلما ظهر منهما صدق التسليم نودي
هنا فداء ابنك يا ابراهيم فأنا جبريل صلى الله عليه وسلم ومعه كبش أملح فأخذه
وأطلق ولده وذبح الكبش فلاحرم حصل لاسحاق ما حصل ببركة هذا الصبر على
هذا البلاء المبين أن جعله الله تعالى نبياً وبشر ابراهيم بذلك فقال عز وجل
وبشرناه باسحاق نبياً من الصالحين

﴿قصة عن صبر يعقوب﴾

﴿وأما يعقوب عليه السلام﴾ فإنه لما أتى بفقد ولده وذهاب بصره واشتداد
حزنه قال فصبر جميل وكذا يوسف عليه السلام لما ابتلاه الله تعالى بالقائه في ظلمة
الجب وبيعته كإياع العبيد وفراقه لآبيه وادخاله السجن وحسنه فيه بضعة سنين
وأنه تلقى ذلك كله بصبر ووقوله فلا جرم أورثهم صبرهما جمع شملهما واتساع
القدرة بالملك في الدنيا مع ملك النبوة في الآخرة

﴿قصة عن صبر أيوب﴾

﴿وأما أيوب عليه السلام﴾ فإنه ابتلاه الله تعالى بهلاك أهله وأمواله وتتابع
المرض والزمن والسقم حتى أفضى امره إلى ما تضعف القوى البشرية عن حمله ونذكر
شيئاً مختصراً من ذلك وهو أن ملكاً من ملوك بني إسرائيل كان يظلم الناس
فكلمه في الظلم جماعة من الأنبياء وسكت عنه أيوب عليه السلام لاجل خيل
كانت لايوب في مملكته فأوحى الله تعالى إلى أيوب تركت كلاماً لاجل خيلك
لا طيلين بلأهك فقال ابليس لعنه الله يارب سلطني على اولاده وماله فسلطه فبث
ابليس مردته من الشياطين فبعث بعضهم إلى دوابه ورعاته فاحتملوا جميعاً
فقدفوها في البحر وبعث بعضهم إلى زرعهم وجنانهم فأحرقوها وبعث بعضهم إلى
منازل أيوب وفيها اولاده وكانوا ثلاثة عشر ولداً وخدمه واهله فزلزلوها فهاكوا
ثم جاء ابليس إلى أيوب وهو يصلي وتمثل له في صورة قبيح من غلمانهم فقال يا أيوب
انت تصلي ودوابك ورعاتك قد هبت عليهم ريح عظيمة وقد ذفت الجميع في البحر
واخربت زروعك وانهدمت منازلك على اولادك فهلك الجميع ما هذه الصلاة
فانتفت اليه وقال الحمد لله الذي رزقني ذلك كله ثم قبله منى وقام إلى صلاته فرجع
ابليس خائباً فقال يارب سلطني على جسده فسلطه فنقخ في إبهام رجله فانتفخت
ولا زال يسقط لحمه من شدة البلاء إلى أن بانث منه امعاؤه وهو مع ذلك كله صابر

محتسب مفوض أمره الى الله وكان الناس قد هجروه واستقذروه وألقوه خارج
 البيوت من نثر ريحه وكانت زوجته بنت افرائيم بن يوسف الصديق عليه السلام
 قد سلت فترددت اليه فتقتده فجاءها ابليس يوما في صورة شيخ ومعها سحابة وقال لها
 ليذبح أيوب هذه السحابة باسمي وقد برئ فجاءته فأخبرته فقال لها ان شفاني الله
 لا جلدتك مائة جلدة تأمريني أن أذبح لغير الله وطردها عنه فذهبت عنه فبقى
 ليس له من يقوم به فلما رأى انه لا طعام له ولا شراب ولا أحد من الناس خرسا جذا
 وقال الهى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين فلما علم الله تعالى منه ثباته على هذه
 البلوى طول هذه المدة وهى على ما قيل ثمانية عشر سنة وقيل غير ذلك وانه تلقى
 جميع ذلك بالقبول وما شكا الى مخلوق ما نزل به عاذا تعالى بالطافه عليه فقال عز وجل
 فكشفنا ما به من ضر وآتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وأفاض عليه
 من نعمه ما أنساه به بلوى ونقمه ومنحه من أقسام كرمه أن أفتاه في عيونه لتجالة قسمه
 وجع له بين قتياله ومدحه في نص الكتاب فقال تعالى وخذ بيدك ضعفا فاضرب
 به ولا تخش أنا وجدنا صابرا نعم العبد انه أواب فلو لم يكن الصبر من أعلى المراتب
 وأسمى المواهب لما أمر الله تعالى به رساله وذوي الحزم ومما هم بسبب صبرهم
 أولى العزم وفتح لهم بصبرهم أبواب مرادهم ومسؤولهم ومنحهم من لدنه غاية مرامهم
 ومأمولهم فما سعد من اهتدى بهداهم واقتدى بهم وان قصر عن مداهم

﴿إشارة مستعذبة المجاني * وعبارة مستغرقة الماني﴾

قيل العسر يعقبه اليسر والشدة يعقبها الرضاء والتعب تعقبه الراحة والضيق
 تعقبه السعة والصبر يعقبه الفرج وعند تنهاى الامر تنزل الرحمة فالموثق
 من رزق صبرا واجرا والشقي من ساق اليه القدر خروعا ووزرا

﴿نادرة﴾ ومما شاف السمع من حجب هذه الاشارة واتحف النفع في نهج هذه العبارة
 ما روى عن الحسن البصري رضى الله عنه قال كنت بواسط فرأيت رجلا كأنه قد
 نبس من قبر فقلت ما هذا يا هذا فقال اكنتم على أمرى حبسنى الحجاج منذ ثلاث
 سنين فى أضيق حال وأسوء عيش وأقبح مكان وأنا مع ذلك كله صابرا لا أتسكلم فلما
 كان بالامس أخرج جماعة كانوا معى فضربت رقابهم وتحدث بعض أعوان السجين
 ان غدا يضرب عنق فأخذنى خن شديد وبكاء غمرط وأجرى الله تعالى على لساني
 فقلت اللهم اشتد الضر ونفذ الصبر وأنت المستعان ثم ذهب من الليل أكثره

فأخذتني غشية وأنا بين النائم واليقظان إذ أتاني آت فتعال لي قم وصل ركعتين
وقل مثل ما أقول يا من لا يشغله شيء عن شيء يا من أحاط علمه بما درأ وبرأ أنت
عالم بحفريات غيوب الأمور ومحصى وساوس الصدور وأنت بالمنظر الأعلى
وعلمك محيط بالمخزل الأدنى تعاليت علوا كبيرا يا مغيث اغثنى وفك أسرى
واكشف ضرتي فعدت غصبري فقامت وتوضأت في المحال وصليت وتلوت ما سمعته
منه ولم يحتل عليّ منه كلمة واحدة فسامت القول حتى سقط القيد من رجلي ونظرت
فاذا أبواب السجن قد تقطعت فقامت وخرجت ولم يعارضني أحد فأنا والله طابق
الرجن وأعقبني الله بصبري فربا وجعل لي من ذلك الضيق مخرجاً ثم ودّعني
وانطلق يقصداً للحجاز

❦ خاتمة هذا الباب ❦ في الفقر الموضوعة ❦ والدرر المسموعة ❦

(منها) من صبر على ما يكره ولم يجزع كبت عدوه وسرّ صديقه (ومنها) من
صبر على عدوه إلى أن تلوح له الفرصة عليه أمكن نفسه من الانتقام واستأصل
شأفته وقطع دابريته (ومنها) من استجمل في أمر يحاوله كان جديراً أن ناله
أن لا يدوم له فإن الخلل يلزم العجل (ومنها) يحب على الملك أن لا يعجل في الانتقام
ممن سعى به إليه حتى يكشف عن أغراض السعاة وما جملهم على السعاية فرب عدو
يضع زورا ويلقيه إلى من يوقعه في مسامع الملك ليسلطه على المالكذوب عليه
(ومنها) الصبر والتثبت حسن وهو في الملوك أحسن والسرعة والاستعجال
في الانتقام قبيح وهو من الملوك أقبح لاسيما إذا كان في أمر لا يمكن تداركه (ومنها)
كم من صبر أفضى بصاحبه إلى جذل وسرور وكما استجمل أشرف بصاحبه على
هم وندامة وعنوان ذلك أن الصابر يتوقع خيرا والمستعجل يتوقع زللا

❦ الباب الثالث ❦ في صفة الشكر ومدحه ❦ وذم الكفران وقبحه ❦

لما كان الشكر عظيم الموضع وافر الخطر وفي المكانة موجبا للزيادة في النعمة
المذكورة أمر الله تعالى في كتابه العزيز بشكره وقرنه بذكره فقال عز من قائل
اذكروني أذكركم ولئن كفرتم إن عذابنا لشديد وقال الله تعالى ما يفعل الله
بعذابكم إن شكرتم وآمنتم وقال تعالى وستجزي الشاكرين وروى عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه لما قام في الصلاة حتى تورمت قدماه قيل له إن الله
عز وجل قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلا أكون عبداً شكورا *

والشكر المتعارف بين الناس هو اظهر النعمة والتحدث بها وبسط اللسان
 بالحمدة والتعظيم للنعمة بها والتنويه بذكره ورفع قدره وقد انعقد الاجماع على
 وجوب الشكر للنعمة عقلا وشرعا وان من أنعم الله عليه وأحسن اليه ولم يدح المنعم
 ويشكر المحسن مجدير أن يحكم عليه بلؤمه وخساسته وأن يسلب النعمة أو ينقطع
 عنه مددها ولقد أنصف بعض بني أمة وقد سئل بعد زوال ملكهم وانقراض
 سعادتهم وانقضاء دولتهم ما كان سبب هذا الحادث المحجب بكم والبلاء النازل
 عليكم فقال قلة شكرونا لله تعالى على ما أنعم به علينا واشتغلنا بالذتنا عن النظر
 في مصالحنا وتقويضنا أمورنا الى من لا دين له ولا أمانة عنده وظلم نوابنا لرعايانا
 وغفتمنا عنهم ففسدت علينا النيات واختل علينا الجند لقله عطاياهم فاستدعاهم
 أعداؤنا فأجابوهم وأعانوهم علينا واستمرت عنا الاخبار لقله الانصار فأل
 أمرنا الى ما آل ومما يعنعه ويعظم في هذا المقام وقوعه ويروق لذوى الافئدة
 المستيقظة سمعه ما قيل في حديث المحدث المعرب عن بعض عظماء أهل المغرب
 حين تمت نعمته واتسعت بسطته واءتت مدته ونفذت في دولة مخدومه كلمته

﴿غريبة﴾ فقال له يوما بعض من له جراءة في سؤاله ومعرفة بقديم حاله واقلاله
 ما الذي أوصلك الى التقرب من الملك والتقلب في نواله وافضاله حتى أحقق في
 احسانه اليك وانعامه عليك بخواص أهله وآله فقال ما معناه اعلم أنه لما أحل هذا
 الصقع في تلك السنة التي سمعت بها في عام القحط واضطرب الناس واشتدت اللازمة
 وضاق الامر وكثر الجوع وقل المسعد واستوى في الشدة المقل والمكثر ونفذت
 ذخائر الاغنياء وسحبت المينة ذيل الهلاك على الضعفاء بقيت أنا وأهلي أياها
 في قبضة الجوع والحاجة والقله فدعت الضرورة الى أن كتبت الى الملك وريقة
 لطيفة وكان ذاميل الى الفضل ورعاية لاهل العلم وبعث بها اليه (وصورتها هذه)
 لقد عرضت فاقاة أسقط رداه الحياء عن منكب الحرية وأنطقت لسان التعفف
 على خلاف العادة بالمسئلة وأحوجت أهل الصيانة الى تحمل ذل الابتذال وقد وقع
 في النفس أن في رافة الملك ما يكشف ضررا ويسترق حرا ويستوجب على الابد
 حمدا وشكرا

فامن بما يفنى ويقر دائما ■ حمدا يدوم على مدى الايام
 فلما وقف عليها وقعت منه بموقع فأرسل غلاما على يده ما دفع الحاجة وسدا لخله

فمكتبت على يد الغلام كلاما كثيرا منشورا وأعقبته بهذين البيتين
شكرت نوالك كل قافية ■ تختال بين المدح والغزل
فلقد ملأت بجاننت به * كف الرجاء وناظر الامل

فلما وقف عليها أطربته وقال هذا الرجل أهل للاحسان اليه فانه اذا كان هذا
شكرا للقليل من برتنا فكيف يكون اذا اتقناه بانعامنا والحمد لله بخواصنا
فاستدعاني وحسني بطائفة بره وفعل بي ما هذا الذي رأيت به بعض أثره فبدلت
له ما في راسي وجهدي من مناصحة وجدود شكر وخدمة وجدد بر من شكر أن يشمله
المزيد ومن رعى الاحسان أن يبلغ فوق ما يريد فان رب العزة جلت قدرته وفعالات
عظمته مع استغناؤه عن العالمين ولا يفتق بكثرة شكرهم ولا بضرة زيادة كفرهم
قد بذل المزيد ان شكر وأعد العذاب الشديد لمن كفر فقال سبحانه وتعالى لمن
شكرتم لا أزيدنكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد فساظنك بالانسان الذي
يسميه نورا الشكر والدعاء ويظهره كراحمدا واثناء وينفقه جود ما جاد به من
النعاء ويتأثر تأثرا يظهر على بشرته بهذه الاشياء وكان الشكر اذا نطق به
المنعم عليه من العبيد والاتباع والامثال والاشياع يقضى لهم زيادة الحباء
وادامة الاحسان على الاتناء فكذلك اذا رأى السيد أو المنعم بعض أصحابه وخدمه
وحاشيته وحشمة وقد أسفر فجر نعمة عن صبحه وأضاء زناد نعمة لخدمته جده على
حسن صنعه ومدحه بالقيام بما في جهده ووسعه فانه بهذا القول اليسير يسترق
رقاب الاحرار ويتخذ من مناصحتهم اخلاصا في الاعلان والاسرار حتى يهون
عليهم في تحصيل مراده ركوب الشدائد والاعطار ويسهل عندهم مكابدة
الصعاب لنيل ماله من المقاصد والاطوار

﴿نادره﴾ كانقل عن المهلب بن أبي صفرة لما كان في قتال الازارقة
وكان معه من أهل العراق جم غفيرة وخلق كثير فركب يوما ومعه بنوه
فقال لابنه يزيد يا بني تقدم الى هذه الطائفة من الازارقة فاكفني
أمرها فأخذ يزيد جماعة وتقدم فلما اتقى الجمعان كان مع يزيد الحارث بن ربوع
من وجوه كندة فنهكى الحارث في الازارقة نكابة عظيمة وأبلى بلاءا حسنا والمهلب
واقف ينظر الى صنعهم ويتعجب من جملة الحارث وفعلا تدون الباقيين فلما حن
الليل وحجز بين الفريقين نزل المهلب فدخل عليه الحارث فلما رآه المهلب زاد

أكرامه وقال مثلك يا حارث من يسدى اليه المعروف ويستند بدفع السكرية
ولقد بيضت وجه قومك وصدعت بحة بعثت وصدقت المخيلة فيك وأرضيت
ربك في دينه وأبرك في نصرته قال الحارث فلما سمعت هذا القول والغلب قوى
حرضني على القتال وهان علي القاء نفسي وعشيرتي في غمرات الموت بين يديه فلما
أصبح ركب ابنه يزيد وأصحابه فجمعت عشيرتي وجمعت بهم فلا والله ما كان الا منهية حتى
أوالظفر فلما التقى الجمع ان هيجت عشيرتي وجمعت بهم فلا والله ما كان الا منهية حتى
هزمناهم وأوقعنا السيف فيهم وغنمناهم والمهلب ينظر فلما أتينا بالغنمة قال لي
المهلب بلك وبمسيرتك يا حارث كسرهم يزيد فقلت لأبيها الملك بلك كسرهم
يزيد فقال لي كيف وأنا واقف لم أتحرك فقلت له ذلك الشكر منك بالامس لي
والكلام الذي هو عند ذوى الفطنة والالب أعلى قدرا من الملك هو الذي أوجب
ما رأيت * ولو لا خوف الاطالة لاملت من أمثال هذه الوقائع جلا واضربت عند
كل قضية منها لمن يتأملها مثلا ويكون من شواهد ما يدل على أن الشاكر
بشكره أكمل معرفة وأحسن عملا وما أحسن قول القائل

أوليتني نعمة ملكك ببعضها ■ رقي فوافقت مدحتي في شكرها
فلا شكرنك ما حيدت وان أمت * فأتشكرنك أعظمي في قبرها

(تذكرة وبصرة) كما ان شكر المنعم يستدر أخلاف الازدياد ويثبت على امداده
بمعاودة الاسعاف والارفاق فكذلك كفران المنعم يعرض للزوال والنفاد ويلبس
جاحدها لباس سوء النعمة بين العباد وقد يخاص بالازدياد من شكر وحل
الانتقام عن كفر وفي قضية مكة حوسها الله تعالى وحال أهلها عبرة لمن استبصر
وهو عظة لمن تذكر وتذكرة لمن تدبر فان الله تعالى لما أفاض على أهلها سوابغ
نعمه وجعلها بلدا آمنا وشرفه فوسم بحجره ومنحهم من لطائف رفته فضلا ومانا
وأوسعهم غاية مرامهم غنى وأمنا فتعال في كتابه العز يزولم غن كن لهم حوما آمنا
يجبي اليه ثمرات كل شئ رزقا من لدنا ثم بعث من بينهم محمدا عليه السلام رسولا من
أنفسهم فدعاهم الى الايمان وتلا عليهم القرآن وأمرهم بالمعروف ونهاهم عن
المنكر وحرضهم على صلة الرحم وحثهم على مكارم الاخلاق فكذبوه وكفروا بجمعة
الله التي أنعمها عليهم فسلط عليهم أنواع الانتقام وضرب بهم المثل لذوى الافهام
فقال سبحانه وتعالى وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها

رغد من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فأخذهم العذاب وهم ظالمون وفي هذا تنبيه لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد * ومما نقل من الحكم المطربة والكلمات المأثورة عن ذوى التجربة أن من قابل النعمة عليه بكفرانها وجازى المحسن بالإساءة فقد استفتح باب سخط العزيز ذى الانتقام

﴿حكاية بليغة عن كفران النعمة﴾

ولقد بلغنى أن الخليفة المنصور أمير المؤمنين لما أحسن إلى عبد الجبار وولاه امرأته خراسان وناط بيده أزمة أمرها وقوض إليه حكم قلعها وأكثرها وأفاض عليه من نعمة ما شهدت به السنة نظم السير ونثرها فزين له الشيطان سوء عمله فصده عن سبيل شكرها وأغراه باتباع هواه فأرداه في مهواة كفرها فكتب صاحب خبر المنصور إليه يخبره بما شاهده من برق عبد الجبار ولحمه من صفحات وجهه وسمعه من فلمات لسانه فضايق المنصور بذلك ذرعا وعظم لديه وقعا وأثار اضطرابه منه في وجهه كيفية عمله نفعا وعلم أن الانتقام نازل بمن كفر النعمة وأن كان أشد قوة وأكثر جمعا فاستحضر في المحال إليه من هو موثوق بدينه من الكبراء ومرموق بعين الإصابة عند اشتباه الآراء ومنزه عن مواقف التهم بمتابعة الأهواء ومقاطع بنور البصيرة على معالجة معضل الأدواء وقديما قيل من استضاء بنور الأدلاء في ظلمات الخطوب هدى إلى الظفر بالمرغوب والمنجاة من المرهوب فلما أطلعهم الخليفة المنصور على طاع ما طوع به من كفران عبد الجبار لإحسانه وتغيره عما كان عليه من انتياده للطاعة واذعانه وتذكيره على من عنده من أنصار المنصور وأعوانه استشارهم في كيفية استدراجه إلى الحضرة بمصيره وإتيانه قبل أن يجاهر بمخالفته وعصيانه فسامهم الأمن استنزل من السماء فهمه صيب صوابه وتلبيد فكهرو رويته خبايا جعابه والخليفة مصغ إلى كلامهم لا يزد على أن يسمع ويرى ويجمع نهاية أفهامهم ليختار أسدّها في إصا به مقتل ما قد عرى فلما تملأوا كائن الأفكار ونرجوا من عهد الامانة الواجبة على المستشار جدهم على نفهمهم وأذن لهم في الانصراف وقد علق بقلبه مقال واحد منهم ويعرف أبي أيوب الجوزي فانه استصوب رأيه بدقيق فذكره واستعذب قوله وتحقيق مشورته فاستحضره وحده وقد حسنت فيه موارد عقيدته فلما حضر استعاد منه مقالته وسأله عما كان ذكره في ذلك الوقت وقاله فقال له يا أمير المؤمنين

بادر الان بالكتاب الى عبد الجبار وأعلمه بانك تريد غزو الروم وقد استدعيت
الجنود من جهاتها وأمره ليوجه اليك جند خراسان وفروسانها ووجوهها فاذا خرجوا
منها وانفصلوا عنها سير من شئت الى عبد الجبار يحضره فما يقدر على الامتناع
وافعل به ما شئت ففعل المنصور ذلك وكتب الى عبد الجبار كتابا بتلك الصورة
فأجاب عبد الجبار عن كتابه بأن الترك قد جاشت وهي مجاورة لخراسان فان
فرقت الجنود وتوجهت العساكر منها الى حضرة أمير المؤمنين ذهبت خراسان
فلما وصل كتاب عبد الجبار بذلك استحضر المنصور أبا أيوب وألقى اليه كتاب عبد
الجبار وقرأه وعلم ما قصده فقال يا أمير المؤمنين الان أمكنك الله تعالى منه
اكتب الان اليه ان خراسان عندي أهم من غيرها وحيث قد ذكرت عن الترك
أنهم قد جاشوا فحفظ خراسان معين علينا وأنا موجه بالجنود اليك ليكونوا بخراسان
عندك لتستعين بهم على حفظها ثم تجهز أمير المؤمنين الجند ويسيرها الى خراسان
فان بدا من عبد الجبار خلاف أخذوه بعنقه فكتب المنصور الكتاب وسيره فلما
وصل كتاب المنصور الى عبد الجبار حار فكره فكتب الى المنصور ان خراسان
لم تكن قط أسوأ حالة منها في هذا العام وان دخلها الجند هلك أهلها لضيق ما هم
عليه من غلاء السعر فلما أتى المنصور كتاب عبد الجبار وقرأه دفعه الى أبي أيوب
فقرأه وعلم مضمونه وقال يا أمير المؤمنين ان هذا رجل قد أبدى صفقة الخلفاء
وتقمص بابا س كفران النعمة فنبأه ولا تؤثره فسير المنصور ولده محمد المهدي
وأصحابه العساكر وقدم لمحاربته حازم بن خزيمة فتوجه محمد المهدي بالعساكر فنزل
نيسابور وتوجه حازم بن خزيمة الى عبد الجبار وهو يومئذ بمرو والزود فبلغ ذلك
أهلها وعلموا كفران عبد الجبار للنعمة المنصور ومخالفة لهم فخاف منهم فهرب
واختفى فطلبوه حتى ظفروا به وأسروه وسلموه اليه فألبسه حازم مدرعة صوف
وأركبه على بعير وجعل وجهه الى ذنبه وسيره الى المنصور ومعه ولده وأصحابه فلما
وصل هو وولده وأصحابه المساعدة نزل على كفران النعمة وجود الاحسان
والمجاهرة بالخلافة والطغيان صب المنصور عليهم أنواع العذاب والانتقام
ثم في آخر الامر أمر بقطع يدي عبد الجبار ورجليه وضرب عنقه واشهار ذلك
ليردع كل من قابل النعمة بالكفران وجازى بالاساءة على الاحسان

وخاتمة لهذا الباب في الحكم المحسان النازلة في جيد الزمان منزلة قلائد العقيان

(منها) اشكر لمن أنعم عليك وأنعم على من شكرك فانه لازوال للنعمة اذا شكرت ولا بقاء لها اذا كفرت (ومنها) شكرك من أولئك ما يستقل لك بيعته على ان يمنحك ما يستكثر في حق أمثالك (ومنها) من خطيب النعمة بالشكر تسكحها بالدوام والعاقل يرغب في الشكر ويبدل امكانه في اقتنائه ويراه أفضل ما يقتنيه من ذخائره (ومنها) من رفع عن الناس بترك برء مؤونة شكره وأراحهم باهمالهم من تلاوة جسده فقد يشس من مكارم الاخلاق كما يشس الكفار من أحساب القبور (ومنها) النعم رزق يديمه الشكر والشكر موهبة يهدي اليها العقل والعقل فطنة يوقظها التوفيق والتوفيق عناية بانية منحها الله من يشاء من خلقه فمن زال توفيقه رقد عقله ومن رقد عقله فقدت موهبته ومن فقدت موهبته قل شكره ومن قل شكره حم رزقه

باب الرابع في المشورة وبركتها ■ وذم تركها ومجانبتها
من شرف المشاورة وعموم نفعها وعلو درجاتها وعظم وقعها ان الله تعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بهامع استغناؤه عنها فقال عزم من قائل وشاورهم في الامر وقال تعالى يمدح من وصفهم في كتابه العزيز بصفات حميدة لا يحوزها الا الموفقون والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون فجعل أمرهم شورى بينهم وكفى ذلك في فضيلة المشورة دليلا والى نهج فضله اسميلا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مواطن كثيرة لأصحابه أشروا عليّ وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحزم فقال ان تسترشد وقال صلى الله عليه وسلم ما خاب من استشار ولا ندم من استشار وقال عليه السلام ماشقي عبد بمشورة ولا ساعد من استغنى برأيه وفي التوراة من لم يستشر في أمره يندم وقال أبوهريرة رضي الله عنه ما رأيت أحدا أكثر استشارة لأصحابه من النبي صلى الله عليه وسلم وقد شاور أصحابه في قصص كثيرة وقضايا متعددة (منها) لما أراد مصالحة عيينة بن حصن والحارث بن عوف حين قصده الأخاب يوم الحندق على أن يعطيهم ثلث ثمار المدينة ويرجعان عنه بمن معه ما من غطفان فقال صلى الله عليه وسلم حتى أشاور السعديين سعد بن معاذ وسعد بن عباد وسعد بن قزارة فشاورهم فأشاروا أن لا يعطيهم شيئا فعمل بمشورتهم (ومنها) استشارته في أسارى بدر فأشار أبو بكر رضي الله عنه بالفداء وأشار عمر رضي الله

عنه بالقتل فجعل صلى الله عليه وسلم يرى أبي بكر (ومنها) لما نزل صلى الله عليه وسلم
بيدر بأدنى ماء هناك قال له الحجاب بن المنذر يا رسول الله أرايت هذا المنزل منزل
أنزل به الله تعالى ليس لنا عنه متقدم ولا متأخر أم هو الرأى والحرب والمكيدة
فقال صلى الله عليه وسلم بل هو الرأى والحرب والمكيدة فقال الحجاب فان هذا
ليس بمنزل فانهم يا رسول الله بالناس حتى تأتي أدنى منزل من القوم فتنزل على
مائة ثم تغير ما وراءه من القلب والأتار وتعمل لك حوضا فتملؤه ماء ثم تقاتل القوم
فتشرب ولا يشربون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أشربت بالرأى ونهض
صلى الله عليه وسلم ومن معه وسار حتى أتى أدنى ماء من القوم فنزل عليه وعمل ما
أشار به الحجاب بن المنذر * وقال أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب رضي الله عنه في
المشورة سبع خصال استنباط الصواب واكتساب الرأى والتحصن من
السقطه وحزم الملامه ونجاة من الندامة والفة القلوب واتباع الاثر وقال
لقمان لابنه يا بني اجعل عقل غيرك لك فيما تدعوك الحاجة الى فعله فقال ابنه
كيف أجعل عقل غيري لي قال تشاوره في أمرك وقال اذا استخار الرجل ربه
واستشار صميمه واجتهد رأيه فقد قضى ما عليه ويقضى الله في أمره ما يجب وقيل
للأحنف بن قيس بأي شيء يكثر ضوايك ويقل خطأك فيما تأتبه من الامور
وتبشره من الوقائع قال بالمشورة لذى التجارب ومخض زبدة الآراء

تهذيب واضح ■ وتنبية لاصح *

من واردات الحكم ومسندهما عن كبراساطين الحكمة وموردها وقد سئل
مابال العاقل ذوالالب مشورته على نفسه تقصر عن اصابة الصواب وادراك
المطلوب ومشورة غيره له تطفره بذلك فقال ان مشورة الانسان لنفسه ممزوجة
بالهوى ومشورة غيره له سالمة من ذلك ولا اصابة مع الهوى وقديما قيل سبعة لا ينبغي
لذي لب أن يشاورهم جاهل وعدو وحسود ومراء وجبان وبخيل وذو هوى
فان الجاهل يضل والعدو يريد الهلاك والحسود يمتنى زوال النعمة والمراءى
واقف مع رضا الناس والجبان من رأيه الهرب والبخيل حريص على جمع
المال فلا رأى له في غيره وذو الهوى أسير هواه فهو لا يقدر على مخالفته وبما
يقطع بهجة هذا المقال وصدقة ويطلع أنوار تحققة من مطالع أفعه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ من الشح المطاع والهوى المتبع وكفى بكل واحد

منهما صار فاعن الحق المبين وواقفاني وجه السنن المستبين

﴿إشارة عزيريه * وعبارة وخيرة﴾

لا بد في أهلية المشورة من صفاء فكر وضياء حسن وجودة فهم وقوة نفس وسبق
خبرة وصحة حدس والاطلاع على مختلفات الأمور ومفارقة قول الزور فإذا حصلت
هذه المزاي أطلع الله بنور بصيرته على ما وراء الحجاب المستور فأصاب عند
مشورته أصدق فكره مواقع المقدور وحصل بالعمل بما أشار به خروج من
الظلمات إلى النور وشفاء لما في الصدور *

﴿حكاية عن فوائد المشورة﴾

ومما قرع السامع وأطرب السامع من قضية الشعبي شاهد بأن المهتدي بنور
الإشارة مصيب لسواء السبيل وكيف يضل من بين يديه من اتباع الشرع وضياع
العقل أوضح دليل وتلخيص القضية بعد إفراغها في قالب الاختصار وإبلاغها
مستحقها من البيان مع مجانبية الإفراط والاقصار ما أورد معناه ذوو
الاستبصار من فضلاء الأمصار أن الشعبي رحمه الله لما قدم به على الحجاج في الواقعة
التي أخذت فيها شيعة على بن طالب كرم الله وجهه وكل من مال إليهم حين
خروجوا عليه فظفر بهم فسفك وقتك وقتل وهتك واستباح المخطور وارتكب
من النكال ما جاوز حد الانتقام وكان من يعتذر إليه في موافتهم وليس منهم
يقبل عذره ويطلق سراحه قال الشعبي كان كاتب الحجاج صديقاً لي فقال
يا شعبي اعتذر إليه عساك تجو من إذا فخذتني نفسي بأن أخلق أعذاراً
يقبلها فلما كان الليل طغت على أعوام لي على عتولهم اعتماد وفي رأيهم حسن
ظن فقلت لهم ما تشيرون فقد أريد أبي الحجاج في أول مجلسه فانتفتت أشارتهم
مع اختلاف عبارتهم على أن الصدق أولى ما نطق به فاعتمده معه فلما أصبحت
ودخلت عليه سلمت عليه بالأمرة وقلت أصليح الله الأمير أن الاعتذار بغير ما يعلم
الله أنه لحق لقبيح عندهم هو دون مكاتبة وإيم الله لا أقول في مقامى هذا إلا الحق
والصدق ولقد جهدنا وحوصنا فلما كنا بالاقوياء الفجرة ولا بالانتقاء البررة
ولقد نصرك الله علينا وظفرك بنا فان سطوت فيذنو بنا وإن عفوت فبحلمك
والحجة لك علينا فضحك الحجاج بعد تطوبه وسكن بعد وثوبه وقال والله أنت
أحب إلينا قولاً لصدقك بمن يدخل علينا وسيفه ينقطر من دمائنا ويعتذر ويقول

ما فعلت ولا شهدت أنت آمن يا شعبي فقتلت أيها الأمير اكتحلت بعدك السهر
واستشعرت الخوف وقطعت صالح الأخوان ولم أجذب بعدك خلفا فتمال صدقت
فطب نفسا وبسط أملًا فخرجت من عنده وقد أمنت ببركة المشورة واستعمال
الصدق وقد قيل ما عرض أحد عن قبول المشير إلا واستغشى لباس الندم على
التقصير وقد عاقل ما ضل من استخار ولازل من استشار

﴿مطلب في اضراء ترك المشورة﴾

وقد قتل ابن عباس رضي الله عنه قال لما قتل طلحة بن عبد الله رضي الله عنه وقد
وقعت تلك الواقعة المشهورة خرج على رضي الله عنه را بكبا بغلة رسول الله صلى
الله عليه وسلم والكراهة تبين من وجهه فقال رحم الله عمي العباس كأنما كان يطاع
على الغيب من وراء ستر رقيق صدق والله ما نلت من هذا الأمر شيئا إلا بعد شر
لا خير معه فقتلت يا أمير المؤمنين لو قبلت مشورته لاسترحمت فقال وكان أمر الله قدرا
مقدورا قال ابن عباس فسألتني بعض أصحابه عن مشورة العباس فقلت فقد العباس
وعلى رضي الله عنهما في أيام عثمان فقال لعلي يا ابن أخي كنت أشرت عليك بأشياء
ولم تقبل مني فمرأيت في عاقبتها ما كرهت وهانا الآن أشير عليك يا ابن أخي فان قبلت
والآن لك ما تكره كنت أشرت عليك لما اشتد مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم
أن تسأله ان كان الأمر فينا أعطاناه وان كان في غيرنا أوصى بنا فقلت ان منعناه
لم يعطنا أحد بعده فضئت تلك ثم لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء يوسف بن
ابن حوب تلك الساعة فدعوناك فقلت ابسط يدك نبايعك فانا ان بايعناك
لم يختلف عليك منافي وان بايعك بنو عبد مناف لم يختلف عليك قرشي وان بايعك
قريش لم يختلف عليك عربي فقلت في جهاز رسول الله صلى الله عليه وسلم شغل
ولن يفوت الأمر فلم نلبث حتى سمعنا التكبير من السقيفة فقلت ما هذا يا عم فقلت
ما دعوناك اليه ثم لما طعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أشرت عليك أن لا تدخل
معه في الشورى فانك ان اعترلتهم قد موئك وان ساويتهم لم يقدموك فدخلت
معه فكان ما رأيت وهما أنا أقول لك الآن أرى هذا الرجل يعني عثمان رضي الله
عنه يؤخذ في أمور ولا كافي بالعرب وقد سارت اليه حتى ينخر كما ينخر الجوزور والله
لئن كان ذلك وأنت حاضر بالمدينة ليرمينك الناس بدمه وان فعلوا لا يتمل من هذا
الأمر شيئا إلا بشرا لا خير معه فهذا كان رأي العباس ومشورته ولكن حاكم القدر

منع من العمل بهذه المشورة ليقضى الله أمرا كان مفعولا وقد كان عمر رضى الله عنه
يشاور في كثير من الوقائع حتى قال يوما لأصحابه أشيروا علىّ ودلوني على رجل
أستعمله على أمر قد دهمت فقولوا ما عندكم فاني أريد رجلا إذا كان في القوم وليس
أميرهم كان كائنه وإذا كان أميرهم كان كائنه واحد منهم فقالوا انرى لهذه الصفة
الريبع بن زياد الحارثي فنشير على أمير المؤمنين به فاحضره وولاه فوق في عمله
وقام فيه بما ربه على رجاء أمير المؤمنين عمر رضى الله عنه فيه وأمله فشكر عمر رضى
الله عنه من أشار عليه بولاية الريبع وكان يحث على المشورة في الأمور الكبيرة
الرئيسية والمحتمية والوضعية وقد قيل في ذلك من استشار فقد اعتصم من رأى
بالمعقل المنيع ومن استبدّ فلا يأمن أن يحتمل مراده ويضيع وعلى الجملة فمثل
الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع وطالما أدرك المستشار بغية
فانقلب بقدر الغاثرين ولولا الاستشارة لكان عن أدراك مأموله من العاجزين
﴿لطيفة في فوائد المشورة﴾

وقد ورد من مستحسّنات ما يطرب عن بعض ساكني يثرب يعرف بالاسلمى قال
ركبني دين أثقل كاهلني وطالبني به مستحقوه واشتدّت حاجتي الى ما لا بدّ منه
فضاقت على الأرض ولم أهتد الى ما صنع فشاورت من اتق به من ذوى المودة
والرأى فأشار علىّ بقصد المهلب بن أبي صفرة بالعراق فقلت له يمنعني بعد الشقة
وقبه المهلب ثم انى عدلت عن ذلك المشير الى استشارة غيره فلا والله ما زادني على
ما ذكره الى الصديق الأوّل فرأيت ان قبول المشورة خير من مخالفتها فركبت ناقتي
وصحبت رفقة في الطريق وقصدت العراق فلما وصلت دخت على المهلب فسلمت
عليه وقلت له أصلى الله الأمير انى قطعت اليك الدهناء وضربت بأكد الابل من
يثرب فانه أشار علىّ ذوو الحجب والرأى بقصدك لقضاء حاجتي فقال هل أتنا
بوسيلة أو قرابة أو عشيرة فقلت لا ولكنى رأيك لحاجتي اهلا فان قلت بها فأت
أهل لذلك وان يحل دونها حائل لم أذم يومك ولم أياس من غدك فقال المهلب
لحاجبه اذهب وادفع اليه ما في خزانة مالنا الساعة فأخذ في معه فوجد في خزانته
ثمانين ألف درهم فدفعها الىّ فلما رأيت ذلك لم أملك نفسي فرحا وسرورا
واعادنى اليه مسرعا فقال هل واصلك ما يقوم بدفع حاجتك فقلت نعم أيها الأمير
وزيادة فقال الحمد لله على نفع سعيك واجتنائك جنى مشورتك وتصديق ظنّ من

أشار عليك بقصدنا قال الاسلمى فلما سمعت كلامه وقد احزنت صلاته انشدته وانا واقف بين يديه

شعر

يا من على الجود صاغ الله راحته * فليس يحسن غير البذل والجود
عمت عطاياك أهل الارض قاطبة * فأنت والجود مخلوقان من عود
من استشار في باب النجج منفتح ■ لديه في مبتغاه غسير مسدود
ثم عدت الى المدينة وفضيت ديني ووسعت على اهلي وخزيت المشيرين على وعاهدت
الله تعالى اني لا اترك الاشارة في جميع امري ما عشت * وكمن نبيه دهمته حادثة
اظلم من الليل اذا تعشى فهدته الاشارة الى كشف كربته نهجا أوضح من النهار
اذا تجلج فأمن سر به وزال كربته اذا سمعته المشورة لا تخف انك انت الاعلى * وقد
ورد من عجيبات القصص ومستغربات القصص ما يصف هذا القول بالصواب
ويكشف عن وجه تصديقه نقاب الارتباب ويقذف في نفس سامعه أن حدس
واصفه قد أصاب وان سحاب فهمه نور باب علمه قد تنزل بالحكمة وصاب
من استشار نجما من النار *

غريبة * فانه قيل في مسطور السير وبرزور وقائع العبر ما معناه ان الخليفة المنصور
كان قد صدر من عمه عبد الله بن علي بن عبد الله بن العباس أمور مؤلمة لا يحتملها
حراسة الخلافة ولا يتجاوز عنها سياسة الملك والابالة فحبسه عنده ثم بلغه عن ابن عمه
عيسى بن موسى بن علي وكان واليا على الكوفة ما أفسد عقيدته فيه وأوحشه منه
وصرف وجهه اليه عنه فتألم المنصور من ذلك وساء ظنه وتأرق جفنه وقل أمنه
وترادف خوفه وخزبه وقد بما قيل من جاءته الاساءة من جانب توقع الاسعاف منه كان
ألمه أشد ونكاية قرحه أعظم ومن خامر قلبه استشعار زوال ملكه وتوهم تطلع
القلوب الى دماره وهلكه كان جديرا به بمجانبة الرقاد ومخالفة السهاد ومخافة جنبه
عن المهاد واعمال فكره وتحيله في اصلاح ما عرا أمره من الفساد فأدّت فكرة المنصور
الى أمر دبره وفكر كتمه عن جميع حاشيته وستره واستحضار ابن عمه عيسى بن موسى
وأجراه على عادة اكرامه وأخرج من كان بحضرته ثم قال له ما معناه يا ابن عم اني
مطلعك على أمر لا أجد غيرك من أهله ولا سواك مسعدا لي على حل ثقله فهل أنت
في موضع ظني بك وعامل على ما فيه بقاء نعمتك التي هي منوطة ببقاء ملكي
فقال له عيسى بن موسى أنا عبد أمير المؤمنين ونفسي طوع أمره ونهيه فقال ان عي
وعمك عبد الله قد فسدت بطانته وأعمد ما في بعضه ما يبيع دمه وفي قتله صلاح

ما كان فذه اليك واقتله سرانم سلمه اليه وعزم المنصور على الحج مضمر ان ابن عمه
 عيسى اذا قتل عمه عبدالله ألزمه القصاص وسلمه الى أعمامه اخوة عبدالله
 ليقيدوه به ويقتلوه قصاصا فيكون قد استراح من الاثنين عبدالله وعيسى قال
 عيسى فلما أخذت عي وأفكرت في قتله رأيت من الرأى ان أشاور في قضيتيه من
 له رأى عسى ان أصيب الصواب فيها فأحضرت يونس بن فروة الكاتب وكان
 لي حسن ظن في رأيه وعقيدة صالحة في معرفته فقلت له ان أمير المؤمنين سلم الى
 عمه وأمرني بقتله واخفاء أمره فخارأيك فيه وما تشير علي به فقال لي يونس أيها
 الأمير احفظ نفسك بحفظ عمك وعم أمير المؤمنين فاني أرى لك أن تدخله الى مكان
 داخل دارك وتكره أمره عن كل من عندك وتتولى بنفسك حل طعامه وشرابه
 اليه وتجعل دونه مغالق وأبوابا وتجعل بين كل من هو من بطانتك وبين المعرفة بهذه
 الحال حجابا وأظهر لأمير المؤمنين أنك أنفذت أمره وانتهيت الى العمل بطاعته
 فكان يبه اذا تحقق أنك فعلت ما أمرك به وقلت عمه أمرك باحضاره على رؤس
 الاشهاد فان اعترفت أنك قتلت به أمره أنك كرا أمره لك وواخذك بقتله وقتلك به
 قال عيسى بن موسى فقبلت مشورة يونس وعملت بها وأدخلت عي الى خزانة في
 داخل داري وأفردت له هوضعا وتركت عنده ما يأكله ويشربه أياما
 وأغلفت عليه أبوابا وأقفالا وجعلت مفاتيحها معي وأظهرت لأمير المؤمنين أنني
 نفذت أمره ثم حج المنصور فلما قدم من حجه وقد استقر في نفسه اني قتلت عمه
 عبدالله أتاه أعمامه يهتونه ويستوهبوه منه وأطمعهم في اجابتهم فجاءوا اليه وقد
 جاس والناس بين يديه على مراتبهم فسألوه في عبدالله فقال نعم حرقكم تقضي
 باسعافكم بحاجتكم كيف وفيها صلة رحم واحسان الى من هو في مقام الوالد ثم أمر
 باحضار عيسى بن موسى فأحضر لوقته فقال يا عيسى كنت دفعت اليك قبل خروجي
 الى الحج عبدالله عي وعمك ليكون عندك في منزلك الى حين رجوعي قال عيسى قد
 فعلت يا أمير المؤمنين فقال قد سألتني فيه عمومتك وقد رأيت الصفع عنه وقضاء
 حاجتهم وصلة الرحم باجابه سؤلهم فيه فأتنا به قال عيسى بن موسى فقلت يا أمير
 المؤمنين ألم تأمرني بقتله والمبادرة الى ذلك فقال المنصور كذبت ما أمرتك بذلك ولو
 اردت قتله لسلته الى من هو بصدد ذلك ثم أظهر الغيظ وقال لعمومتيه قد اعترف
 واقر بقتل اخيكم مدعياني أمرته بذلك وقد كذب على قالوا يا أمير المؤمنين فادفعه

الينا لنقتله ونقتص منه فقال شأنكم به قال عيسى فأخذوني الى الرحبة واجتمع على
الناس فقام واحد من عمومي الىّ وسل سيفه ليضربني فقلت له يا عم أفاعل انت
قال أي والله كيف لا أقتلك وقد قتلت أخي فقلت لهم لا تبجلوا ردوني الى امير
المؤمنين فردوني اليه فقلت له يا امير المؤمنين انما اردت قتلي بقتله والذي دبرته
على عصمني الله من فعله وهذا عمك باق حيّ سوى وان أمرتني بدفعه اليهم -م- دفعته
فأطرق المنصور وعلم ان ربح فذكره صا دفت اعصارا وان انفراده بتدبيره قارف
خسارا وقد عيا قيل من اتبع هواه وشرع فيما يهواه وقطع نظره عن عواقب
ما أتاه واقتنع برأيه عن مشاورة من سواه كان اخفاق مسعا ا قرب اليه مما مله
ورجاه فقال المنصور لعيسى اثنا به فضى عيسى وأنى بعبد الله فيما رآه قال لعم ومته
اتركوه عندي وانصرفوا حتى اري فيه رأيا قال عيسى فتركتهم وانصرفت
وانصرف اخوته فسلمت روجي وزالت كربتي وكان ذلك ببركة المشورة ليونس
وقبول اشارته والعمل بمشورته ثم ان المنصور اسكن عبد الله في بيت أساسه قد بني
على الملح ثم أرسل الماسحولة ليلاف ذاب الملح وسقط البيت فسات عبد الله ودفن في
مقابر باب الشام وسلم عيسى من هذه المسكينة ومن سهام مرامها البعيدة وقد وضع
من غضون هذه القضية وأرجائها ان ترك الخليفة استعانت به بأوارا لاف كار وإرائها
قطع عنه مواد مراده وأضعف قوى قصده واعضاده فلم تظفر نفسه المتألمة بشفاها
ولا زال عنها ما خامر هاهنا أدوائها بما اعتمده من طرق دوائها وان استسقاء عيسى ماء
المشورة واستنزاه من سخائب سمائها واستضاءته بنور مشكاتها في دجى الحيرة
وظلماتها أروى صدها وأهدى اليه هدها فجرت الاقدار بسلامة نفسه وبقاءها
وقلما رغب في المشورة أحد وعمل بها الا غم ولا زهد فيها وأعرض عن قبولها الا ندم

(حكاية عن فوائد المشورة)

* بلغني ان أمير المؤمنين محمد الامين لما قصد عبد الله بن طاهر بعساكر المأمون
وحصر ببغداد واشتد عليه الامر وضاق بين يديه المسلك الى النجاة قال من استشار
ذا رأى ومعرفة وخالفه وقع فيما يكره وندم على التفريط فانه لما حصل عندي من
أخي حاله أحضرت الشيخ أبنا الحسن القطيفي وكان ذا رأى ومعرفة بموارد الحوادث
ومصادرها فحادثته في أخي المأمون وما الذي أعتمده حتى يقع في يدي وأطلعته على
حقيقة الحال واستشرته في كيفية العمل في ذلك فقال لي ان استجملت لم تنفع

برأى ولا فعل وان تمهلت وقبلت مشورتي وعملت بما أقوله تمكنت من أخيك
و بلغت ما تأمله وذلك انك تدعو حجاج خراسان اذا قدموا بغداد وتجلس لهم مجلسا
عاما وتقول لهم ان ائني كتب الي يمدحكم ويذ كر حسن طاعتكم وجبيل انقيادكم
وجيد مذاهبكم وتجزئهم خيرا ثم تقول لهم قد اطلقت عنكم الخراج سنة وأخوك في
خراسان وهي بلاد رجال بلا مال وليس له في رد قولك حيلة وسيناله من ذلك خلل
عظيم ثم ينقض عليه أكثر أمره ثم يفعل في السنة المقبلة مثل ذلك وتسقط عنهم خراج
سنتين فان لم يوث في السنة الثالثة بأخيك في وثاق والافاضرب عنقك ان كنت حيا
فما لفته وما قبلت مشورته وعملت الى خلع المأمون وعقدت الامر لابني حتى وقع
ما وقع فن خالف المشير ندم على التقصير (قيل ما معناه) ان بعض صدور العراق
كان له رواء وروية ومكانة من ذي الخلافة عليه وعليه من ملابس النباهة حلة
سنية وتحمله من الولاية مطية وطية ففوق اليه الايام من حوادئها سهما وأقامت
له من المحاسدين القاصدين خصما فأبرم له حبل احتياله ليسومه باغتياه ظلما
وهضميا وكان قد علم ان التوفيق عهد بالاستشارة لكن فئسي ولم نجد له عزما
فاعرض عن الاستشارة فيما عراه استكبارا ولم يرض لنفسه أن يقلد في أمره
مستشارا فأهواه تبهه عن مهواة الحيرة عثارا ولم نجد له على دفع ما كاد به المحاسد
القاصد انصارا قال فحشيت ظهور المرامي لاسهم الرامي وضائق عليه في المدافعة
فسحجات المرامي فأغفيت اغفاهة فرأيت في منامي انسانا واقفا أمامي وهو يقول لي
عليك بشعر الازدي فقلت وما قال الازدي فقال قوله

تمسك بأهداب المشورة واستعن * بحزم نصيح أو نصيحة حازم

ولا تجعل الشورى عليك غضاضة * فريش الخوافي قوة للمقدام

فاستيقظت وقد حفظت البيتين فسألت عنهما من هما فأخبرت انهما للجمع
الازدي كما قال لي ذلك القائل فعملت بهما وشاروت فيما حدث لي واعتمدت العمل
بالمشورة فأنذرت عني ما كنت أتوقعه من الازدي المردى والتلف المتوقع فعما هدت
الله تعالى بعدها أن لا أترك مشاورة أهل الرأي وذوى المعرفة في جميع ما يعرض
لي ولزمت ذلك فربحت واسترحت (قيل) لرجل من عبس ما أكثر صوابكم في
مباشرة ما تأتونه ومجانبة ما تعرضون عنه قال نحن ألف رجل وفينا رجل واحد
حازم ذو رأى ومعرفة فنحن نشاوره في الجليل والمحقر ونعمل برأيه فكأننا اذا

أصدرنا عن رأيه ومشورته في ألف حازم وجدير بألف حازم أن يصيبوا . وقد عينا
 قيل (شعر)

إذا ما عرى خطب ورمت وروده ■ فشاور فكم نفع هده المشاورة
 وأنفع من شاورت من كان ناصحا ■ شقيقا فابصر بعده من تشاوره

خاتمة لهذا الباب في الحكم المقولة والالفاظ المنقولة *

(منها) لا معين أقوى من المشورة ولا عون أنفع من العقل فالمشورة تقوى العزم وتفتح
 النجع وتوضح الحق وترشد إلى الاصابة وتبسط العذر وترزخ عن مواقف الندامة
 والعقل يهدي صاحبه إلى اجتناء ثمرة المشورة ومنها من استشار ذوي الرأي والمعرفة
 في فعل ما عناه فقبل المشورة منهم واقتدى بأرائهم فيها ولم يعدل عنها وعن قويم نهجها
 قل أن يخفق مسعاه ويفوت مطلبه فإن أعجزه القدر فهو معذور غير ملوم (ومنها)
 من ترك المشورة وعدل عنها فلم يظهر بحاجته صار هادفا لسهام الملام ومضغعة في
 أفواه العاذلين (ومنها) من فضل المشورة أنها تكشف لك طباع الرجال في طلبت
 اختبار رجل فشاوره في أمر من الأمور يظهر لك من رأيه وفكره وعدله وجوره
 وخيره وشره (ومنها) من أكثر الاستشارة لم يعدم عند الاصابة ما دحاو عند الخطأ
 عاذرا

* الباب الخامس في الانصاف والعدل في الرعية والتعلم والاحجاف في البرية *

قال الله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى الآية
 وقيل الشروع في مقصود هذا الباب وكشف الغطاء عن وجه المطلوب
 فيه لا بد من الاشارة الى معنى هذه الآية الجامعة لهذه الصفات الجميلة والتحلال
 الحميدة * فأقول نعل عن قيادة رضى الله عنه أنه قال ان الله تعالى أمر
 عباده في هذه الآية بكارم الاخلاق ومعاليها ونهاهم عن سفاسف الاخلاق
 ومذامها وقال أيضا انه ليس من خالق حسن كان أهل الجاهلية يعملون به
 ويعظمونه إلا أمر الله تعالى به وليس من خلق سيئ كانوا يتعاورونه بينهم الانهسى
 الله عنه * بلغنى ان الشعبي قال جاء شتر ومسروق فقال شتراما أن تحدث ما سمعت
 من عبد الله بن مسعود فأصدقك واما أن أحدث فتصدقني فقال مسروق لا بل
 حدث فأصدقك قال سمعت عبد الله يقول ان اجتمع آية في القرآن خير أو شرفي
 النحل ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء

والمنكر والبغى قال مسروق صدوق وقال ابن عباس رضى الله عنه بينا رسول
الله صلى الله عليه وسلم بغناء بيته بمكة جالسا اذ مر به عثمان بن مظعون فكشرا الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ائتجلس فجلس
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقبلا فيينا هو يحدثه اذ شخص رسول الله صلى
الله عليه وسلم ببصره الى السماء فنظر ساعة واخذ يضع بصره حتى وضعه عن يمينه في
الارض فتحرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جليسه عثمان الى حيث وضع
بصره فاخذ ينغض رأسه حتى كأنه يستفقه ما يقول له ثم شخص رسول الله ببصره
الى السماء كما شخص أول مرة فأتبعه بصره حتى توارى بالسماء فأقبل على عثمان
بجلسته الاولى فقال عثمان يا محمد قد كنت أجالسك وآتيك فما رأيتك تفعل
فعلتك هذه قال وما رأيتني فعلت قال رأيتك قد شخص بصرك الى السماء ثم
وضعت عن يمينك فتحرفت اليه وتركتني فأخذت تنغض رأسك كأنك تستفقه
شيأ يقال لك قال أوفطنت الى ذلك قال عثمان نعم قال أتاني رسول الله صلى الله عليه
وسلم آنفا وأنت جالس قال عثمان رسول الله أتاك قال نعم قال فما قال لك قال ان
الله يأمر بالعدل والاحسان وابتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى
يعظكم لعلكم تذكرون قال عثمان فذاك حين استقر الايمان في قلبي واذا أحببت
محمد اوقرا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية على الوليد وكان كبير افي
قريش فقال له يا ابن أخي أعد على فأعاده النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان له
الحلاوة وان عليه لطلاوة وان أعلاه لمثمر وان أسفله لمورق وما هو بقول البشر والمراد
بالعدل الانصاف فلا تفعل الا ما هو عدل ونصفة والمراد بالاحسان العفوع عن الناس
واسداء المعروف والمراد بابتاء ذى القربى صلة الرحم فلا تقطعها والمراد بالنهي
عن الفحشاء ما قبح من الافعال والاقوال والمنكر ما لا يعرف في شريعة ولا سنة
وبالبعي الظلم والعدوان وفي هذه الآية مقنع في فضل العدل وعلو درجته وكمال
منقبته والمحث على اجتهاد الانسان في التحلي بصفته وقال سبحانه وتعالى واذا قلتم
فاعملوا وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال عدل السلطان يوما يعدل
عند الله تعالى عبادة سبعين سنة وقال صلى الله عليه وسلم أحب الناس الى الله
وأقربهم السلطان العادل وأبغضهم الى الله وأبعدهم السلطان الجائر وروى
عنه صلى الله عليه وسلم انه قال والذي نفس محمد بيده انه ليرفع للسلطان العادل الى

السماء مثل عمل جلة الرعية وقال صلى الله عليه وسلم حديث قام في الارض خير من
 أن تطرأ ريعين صباحا وقال صلى الله عليه وسلم ان المقسطين في الدنيا على منابر
 من لؤلؤ يوم القيامة بين يدي الرحمن بما أقسطوا في الدنيا وروى بنظر آخر ان
 المقسطين عند الله تعالى على منابر من نور عن يمين الرحمن الذين يعدلون في حكمهم
 وأهليهم وما ولوا وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما من عبد ولاه الله
 تعالى أمر رعية فغشهم ولم ينصح لهم ولم يشفق عليهم الا حرم الله عليه الجنة وقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلان من أمتي يحرمان شفاعتي ملك ظالم ومبتدع غال
 يتعدى الحدود وقد قيل ان الملك يدوم مع العدل وان كان صاحبه كافرا ولا يدوم مع
 الظلم وان كان صاحبه مؤمنا وكان كسرى أنوشروان يسمى بالملك العادل ويكفيه
 في الشرف والفخر وعلو الذكر والتقدير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سماه
 بذلك حيث قال ولدت في زمن الملك العادل ولما قيل لكسرى بماذا استحق الملك
 هذه الصفة قال لاني جعلت العدل أكبرهمى وجاتى عليه قول الحكيم الفاضل
 * لاملِك الاباليج ولا جند الابال مال ولا مال الابال بلاد ولا بلاد الابال رعايا ولا رعايا
 الابال العدل فلزمت العدل واعتمدت عليه فأمنت الرعايا وعمرت البلاد وقد نقل
 عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه في هذا المقام ما هو أفصح وضعا
 وأعظم وقعا وأتم نفعا وأبلغ لأنواع البلاغة والفصاحة جمعاً وهو قوله العالم حقيقة
 سياجها الشريعة والشريعة سلطان يجب لها الطاعة والطاعة سياسة يقوم بها الملك
 والملك راع يعضده الجيش والجيش أعوان يكفلهم المال والمال رزق تجمعه الرعية
 والرعية سواد يستعبد لهم العدل والعدل أساس قوام العالم

✽ اعتبار واستبصار في العدل ✽

بلغني ان عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه لما ولي الخلافة كتب الى
 الحسن البصري أن يكتب اليه بصفة الامام العادل فكتب اليه اعلم
 يا أمير المؤمنين ان الله تعالى جعل الامام العادل قوام كل مائل وقصد كل
 حائر وصلاح كل فاسد وقوة كل ضعيف ونصفة كل مظلوم ومفرج كل ملهوف
 والامام العادل يا أمير المؤمنين كالراعي الشفيق المحازم الرقيق الذي يرتادها
 أطيب المراعي ويذودها عن مراتع الهلكة ويحميها من السباع ويكفيها من أذى
 الحر والقر والامام العادل يا أمير المؤمنين كالاب المحاني على ولده يسعى لهم

صغاراً ويعلمهم كباراً ويكسب لهم في حياته ويدخر لهم بعد وفاته والامام العادل
يا أمير المؤمنين كالام الشفيقة البرّة الرقيقة بولدها حمله كرها ووضعته كرها وربته
طفلاً تسهر لسهره وتسكن لسكونه ترضعه تارده وتغضمه أخرى تفرح لعافيته وتغم
لشكايته والامام العادل كالقلب بين الجوارح يصلح بصلاحه وتفسد بفساده
والامام العادل هو القائم بين الله وبين عباده يسمع كلام الله ويسمعهم وينظر
الى الله ويرىهم وينقاد لله ويقودهم اليه ولا تسكن يا أمير المؤمنين فيما ملكت الله
كعبدائه من سيده واستحقاقه ماله وعياله فبذل المال وشرّ العيال فأفقر أهله
وأهلك ماله واعلم يا أمير المؤمنين ان الله تعالى أنزل الحدود ليزجر بها عن الجبائث
والفواحش فكيف اذا أتاهما من يليها وان الله تعالى أنزل القصاص حياة
لعباده فكيف اذا قتلهم من يقتص لهم قال ناقل هذه المقالة فلما قدم كتاب الحسن
البصري على عمر بن عبد العزيز وقع منه بموقع وعظه ومحل يقطعه

ومن متداول الالسنّة * على طول الازمنة *

قولهم عدل السلطان يقوم مقام نصب الزمان زعمت الفرس ان فيروز بن يزجود
بن بهرام جور كان ملكاً عادلاً واتفق ان الناس قحطوا في زمانه سنوات متوالية
حتى غارت الانهار والعيون وقحلت الاشجار والغياض وهلكت جملة من
الوحوش والطيور وصارت الدواب والانعام لا تطيق جولة لشدة القحط وقلة القوت
فبسط من أحسانه ونشر من آثار عدله وكف عن جباية المحقوق واستخراج
الخزاج والمستحقات وأخرج من بيوت الاموال ما فرقوه وأمر باخراج ما في الاهراء
والمطامير من الغلال والطعام وترك الاستئثار به وسأوى في ذلك بين غنيهم
وفقيرهم وأخبر رعاياه انه متى بلغه ان انساناً مات جوعاً عاقب أهل تلك البقعة
ونسكل بهم فعمل انه لم يمت في تلك الجماعة العظيمة الا رجل واحد من كورة
ازدشير فقام عدله في الرعية مقام الخصب حتى جاء الخصب وعادت السعة ورعاياه
على ما يؤثرون وقد كان يوصى عماله فيقول سوسوا الناس بالمعدلة واجلوهم على
النصف واخذروا ان تلبسونا جلودهم أو تطعمونا محومهم أو تسقونا ماءهم * قيل
ان قيصراً ملك الروم سیر رسولاً الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه
ليشاهد أحواله ويكشف أفعاله ويسمع أقواله فلما وصل الرسول الى المدينة قال
لاهاها أين ملككم قالوا ليس لنا ملك وانما لنا أمير قد خرج الى ظاهر المدينة

فخرج الرسول في طلبه فرآه نائماً في الشمس على الأرض فوق الرمل وقد وضع
 درته كالخدة له والعرق يسقط من جبينه فلما رآه الرسول على هذه الحالة وقع
 الخشوع في قلبه وقال رجل تكون جميع ملوك الأرض لا يقرّ لهم قرار من هيئته
 وتكون هذه حالته ولكنك يا عمر عدلت فأمنت فممت وملا كما يجور فلا جرم لا يزال
 خائفاً ساهاً أشهد أن دينكم لدين الحق ولولا أني رسول لاسلمت ولكني سأعود
 بعد هذا وأسلم * وقد قيل من سعادة الملك محبته للعدل ومن علامة محبته للعدل
 مخالطته لاهل العلم ذوى الدين ورغبته في محادثتهم ليدكره بما يجب عليه من
 العدل الذي هو سعادته في الآخرة ودوام ملكه في الدنيا وحسن سمته في العالم
 وميل القلوب اليه وجران اللسان بالدعاء له كما نقل عن أمير المؤمنين هارون
 الرشيد أنه أحب أن يرى شقيق البلخي رضى الله عنه فلما دخل عليه قال له أنت
 شقيق الزاهد قال أنا شقيق ولست بزاهد فقال أوصني قال عليك بالعدل فإنه أول
 ما يطالبك الله به واعلم يا أمير المؤمنين ان الله تعالى أجلك في موضع أبي بكر
 الصديق وهو يطلب منك الصدق مثل صدقه وأعطاك موضع عمر بن الخطاب
 الفاروق وهو يطلب منك أن تفرق بين الحق والباطل وأحكك محل
 عثمان بن عفان وهو يطلب منك مثل قيامه في الرعية وأقعدك موضع علي
 بن أبي طالب وهو يطلب منك العدل والعمل به كما يطلب منه فانظر لنفسك
 يا أمير المؤمنين قال الرشيد فانتفعت بكلامه ورسم في نفسه منه ما نفعني الله به
 وقديما نقل انه قيل ليزدجرد ملك الفرس ما الذي أوجب ملوككم انتظام الامور
 ودوام السرور فقال ما معناه انا استعملنا العدل والانصاف فعمرت بلادنا واستعملنا
 تأديب الخائن ونقر ياب المشفق الامين فتمنى ملكنا واستعملنا الاحسان الى رعايانا
 فلما كلفوا بهم واستعملنا الصدق فداننا لملوك الطوائف واستعملنا مكارم
 الاخلاق فاكسبنا حسن السمعة وبقاء الذكر ولم يختلف علينا من نكره
 خلافه لنا فاستقامت لذلك أمورنا وتم سرورنا ولقد دل على المعنى البسيط بهذا
 القول الوجه ومن استعمل ذلك فقد أسعده بتوفيقه ولكن التوفيق عزيز

﴿اعتبارنا فاع وتذكر جامع﴾

قرع المسامع ان عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه لما آل أمر الخلافة اليه بذل
 جهده في اقامة العدل واستعمال القسط ودحض الظلم ومعاملة العالم بالانصاف

فكتب اليه عدي بن ارطاة كتابا مختصرا مضمونه أما بعد فان قبلنا باسالا يؤدون
ما في جهنم من الخراج الا أن يسهم شيء من العذاب فكتب اليه عمر بن عبد العزيز
أما بعد فالعجب كل العجب من استئذانك اياي في عذاب البشر كما في جنة لك من
عذاب الله تعالى أو كما نرضائي بنجيتك من سخط الله تعالى فاذا أتاك كماي
هذا فن أعطاك ما قبله عفوا فاقبله ومن أنكروا قبله فاستخلفه فوالله لأن
نلقى الله تعالى بخياناتهم أحب الي من أن نلقى الله بعدا بهم

﴿لطيفة عن شر الجور﴾

ونقلت الرواة الثقات والنقلة الاثبات ان مالك بن أنس امام دار الهجرة
رضي الله عنه قال بعث الي أبو جعفر المنصور والي ابن طاوس فدخلنا
عليه وهو جالس على فرش قد نضدت له وبين يديه انطاع قد بسطت
وجلاد زهم بأيديهم السيوف لضرب رقاب الناس فأومأ الينا بالجلوس وأطرق
عناطو يلاثم التفت الي ابن طاوس فقال له حدثني عن أبيك قال نعم سمعت أبي
يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أشد الناس عذابا يوم القيامة رجل
أشركه الله في حكمه فأدخل عليه الجور في عدله قال مالك فضممت ثيابي مخافة
أن يملأني دمه ثم التفت اليه أبو جعفر فقال عظمي يا ابن طاوس قال نعم اما سمعت
الله يقول ألم تر كيف فعل ربك بعاد ارم ذات الجناد التي لم يخلق مثلها في البلاد
وتمود الذين جاؤا الخضر بالواد الي قوله لبا المرصاد قال مالك فضممت ثيابي أيضا
مخافة أن يملأني دمه فأمسك المنصور ساعة ثم قال يا ابن طاوس ناو لي الدواة
فأمسك ابن طاوس ولم يناولها اياها وهي في يده فقال ما يمنعك أن تناولنيها قال
أخشى أن تكتب بهام عصية الله فأكون شريكك فيها فلما سمع ذلك المنصور قال
قوماعني قال ابن طاوس ذلك ما كتبت في قال مالك فما زلت أعرف لابن طاوس
بعدها فضله * وقد دعا قبل ما نسب الي سقراط الحكميم ينبوع فرح الانسان
وحفظ بدنه القلب المعتدل وينبوع فرح العالم وحفظه السلطان العادل وينبوع
خزن الانسان القلب المختلف المزاج وينبوع خزن العالم وفساده السلطان المجائر

﴿نادرة﴾

روى هرون بن محمد بن عبد الملك الزيات قال جلس أبي للاظالم يوما فلما
انقضى المجلس رأى رجلا جالسا فقال ألك حاجة قال نعم تدنيني اليك فاني مظلوم قد
أعوزني العدل والانصاف قال من ظلمك قال أنت ولسنت أصل اليك فاذ كر حاجتي

قال وما يحجبك وقد ترى مجامسي مبدولا قال يحجبني عنك هيبتك وطول لسانك
وفصاحتك واطرادجتك فقال فقيم ظمتك قال في ضيعتي القلابة أخذها وكيلك
غصبامني بغير ثمن فاذا وجب عليها خراج أدبته باسمي لئلا يثبت لك اسم في ملكها
فيبطل ملكي فوكيلك يأخذ غلتها وأنا أؤدّي خراجها وهذا لم يسمع بمثله في المظالم
فقال له محمد هذا قول يحتاج الى بينة وشهود وأشياء فقال له الرجل أيؤمنني الوزير
من غضبه حتى أجيب قال نعم قد أمنتك قال البينة هم الشهود واذا شهدوا فليس
يحتاج معهم الى شيء آخر فامعني قولك بينة وشهود وأشياء ايش هذه الاشياء الا المعنى
والحصر والتغطرس وعدولك عن العدل فضحك محمد وقال قد صدقت والبلاء
موكل بالمنطق واني لارى فيك مصطنعا ثم وقع له برضى عنه وأن يطلق له كرت خنطة
وكرت شعير ومائة دينار يستعين به اعلى قيام ضيعته وصيره من أصحابه وكان قبل أن
يتوصل الى الانصاف واعادة ضيعته يقال له يا فلان كيف الناس فيقول بشر بين
مظلوم لا يقتصر وظالم لا ينصف فلما صار من أصحاب عبد الملك ورد عليه ضيعته
قال له ليلة كيف الناس الآن قال بخير قد اعتمد معهم الانصاف ودفع عنهم
الاجحاف وردت عليهم الغصوب وكشفت عنهم السكروب وأنا ارجو لهم ببقائك نيل
كل مرغوب

(قيل) ان يهوديا وقف لعبد الملك بن مروان فقال يا أمير المؤمنين ان ابن
هرمز نائبك قد ظلمني فأنصفني منه وأدقني حلاوة العدل فلم يقض حاجته ثم عاد
ووقف له مرة ثانية ثم عاد ووقف له مرة ثالثة فلم يلتفت اليه فقال اليهودي يا أمير
المؤمنين انا نجد في التوراة المنزلة على موسى كليم الله ان الامام لا يكون شريكاً في ظلم
أحد ولا جوره حتى يرفع اليه فاذا رفع اليه ولم يغيره شره في الظلم والجور فلما سمع
عبد الملك قوله فزع منه وأنفذ في الحال الى هرمز وعزله وأخذ بحق اليهودي منه
ومن الوقائع المستحسنات ما رواه محمد بن صفوان الضبي قال كنت أقوم على رأس
سليمان بن عبد الملك فدخل عليه يوم ارجل من حضر موت من عقلائهم فقال له سليمان
تكلم بحاجتك فقال من كان الغالب على كلامه النصيحة وحسن الارادة
أوفى كلامه على السلامة واني أعوذ بالذي استخضني من أهلي حتى أرفدني عليك
أن ينطقني بغير الحق وأن يذل لسانى بمافيه سخط على وان اقصر الخطبة أبلغ
في افئدة أولى الفهم من الاطالة والتشديق في البلاغة ألا وان من البلاغة يا أمير
المؤمنين ما يفهم وان قل واني مقتصر على الاقتصار بجانب الكثير من الاكثار

أشخصني اليك وال عسوف ورعية ضائعة وانك ان تجمل تدرك مافات وان تقصر
تهلك رعيته هناك ضياعا فخذها اليك قصيرة موجزة فقال سليمان لمحمد ادع
رجلا من المحرمين فاجله على البريد وقل له اذا أتيت البلاد فلا تنزل منزلك حتى تعزله
ومن كانت له ظلامة أخذت له بحقه ثم أمر لذلك الرجل بمال فأبى أن يقبله وقال
اني احتسبت سفرى هذا على الله يا أمير المؤمنين واني أكره أن أخذ عليه أجرا
من غيره فقال له سليمان انطلق بارك الله فيك وكثرنا من يوقظني لاقامة
العدل من أمثالك فلما ولى الرجل خارجا قال سليمان لاصحابه ما أعظم بركة الرحمن
في كل شيء

نفيصة عن عدل ابن طولون

ولقد بلغني عن أحمد بن طولون قضية يؤثر في النفس الزكية سمعها ويحسن
عند ذوي المعرفة والتوفيق وقعتها وكان ابن طولون هذا مبسوط القدرة
على البلاد المصرية نافذا الحكم فيها مهيما مخوفا يقوم بسياسة الملك ويعلى كلمة العدل
ويأخذ نفسه بالانصاف مع ما هو عليه من الجبروت المفرط والقتل المسرف وكان
يجلس للظالم ويحضر مجلسه القاضي بكار بن قتيبة وجماعة من الفقهاء وأهل العلم
مثل الربيع بن سليمان صاحب الامام الشافعي وكان ابن طولون اذا جلس للظالم
يمكن المظلوم من الكلام ويسمع كلامه الى آخره ويكشف ظلامته ويجلسه بين يديه
مقربا اليه قال أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي الفقيه اعترضت لنا ضيعة بالصعيد
من ضياع جدى سلامة فاحتجت الى الدخول اليه والتظلم مما جرى لي وأنا يومئذ
شاب الا أن العلم والمعرفة بالحاضرين بسطني على الكلام والتمكن من الحجة
فخاطبته في أمر الضيعة فاحتج عليّ بتجميع كثيرة وأجبتة عنها بما زمه الرجوع اليه
ثم ناظرني مناظرة المخصوص بغير انتهاز ولا سطوة عليّ وأنا أجيبه وأحل حججه الى
أن وقف ولم يبق له حجة فأمسك عني ساعة ثم قال لي الى هذا الموضع انتهى كلامي
وكلامك والحجة قد ظهرت لك ولكن أجلبنا ثلاثة أيام فان ظهرت لك حجة والاسلمت
الضيعة اليك فقامت منصرفا فلما خرجت قال ابن طولون بعد خروجه للحاضرين
ما أقيح ما شهدتكم على نفسي أقول لرجل من رعيتي ظهرت لك حجة أخلني ثلاثة
أيام الى أن أطلب حجة وأبطل الحكم الذي قدأؤجبتة حجتة من يمنعني اذا وجبت لي
حجة أن أحضره وأزمله ياها هذا والله العصب وأنتم رسلي اليه بانى قد أزمتم

حجته وأزالت الاعتراض عن الضيعة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إن الله لا يقبض أمة لا يؤخذ الحق لضعفها من قواها وتقدم بالكتاب
 له وعرف الطحاوي الحال من الحاضرين فذهب إلى الديوان وأخذ الكتاب
 بازالة الاعتراض وتسليم الضيعة وصارت هذه تتلى من مناقب أحمد بن طولون
 وعمله بالعدل وإقامة ميزان القسط وكان من محبته للعدل وإقامته وتأنيده الحق
 وسلك طريقته يميل إلى كل من كان ذلك من صفته ويقرب إليه من علم
 التحقيق من خليفته حتى أنه في بعض الأيام أراد أن يحمل ما اجتمع من المال إلى
 حضرة الخليفة فأحضر القاضي ومعه العدول بحيث يشهدون على القاضي
 فكتب الشهود خطوطهم وقعدوا المال وكان مبلغه ألف ألف دينار ومائتي
 ألف دينار فلما بلغ الكتاب إلى سليم وهو بعض الشهود ألقاه إلى الخادم من
 يده وقال أيها الأمير لست أشهد حتى يوزن المال بحضرتي فغاضه ذلك منه لتأخر
 الانفاذ ثم قال للوزانين زنوه فلما فرغوا من وزنه قالوا أشهد قال بقي النقد فدعا
 بالنقد فمقده وسليم جالس معهم حتى فرغ وختمت الأكياس وتسلمها حاملها
 فكتب شهادته وانصرف فقال ابن طولون مثل هذا ينبغي أن يعتمد عليه ويمال
 إليه فإن من لا دين له لا أمانة له ومن لا أمانة فيه جدير بالابعاد وأن لا يولى شيئاً من
 أمور المسلمين وكانت هذه الحالة تسبب التقريبه لسليم واعتماده عليه وتقويض
 أموره إليه

✽ بحجية عن عدل عمر بن الخطاب ✽

وما تضمنه أخبار الأخبار ما رواه أنس قال بينما أمير المؤمنين عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه قاعد إذ جاءه رجل من أهل مصر فقال يا أمير المؤمنين هذا مقام
 العائذ بك فقال عمر لقد عدت بخيب فاشأنك قال سأبقت على فرسي ابنا
 لعمر بن العاص وهو يومئذ أمير على مصر فجعل يقتعني بسطوهو يقول أنا ابن
 الأكرمين فبلغ ذلك عمر أباه فغشى أن آتيك فبسنى في السجن فانقلت منه
 وهذا حين أتيتك فكتب عمر بن الخطاب إلى عمرو بن العاص إذا أتاك ككلى هذا
 فاشهد الموسم أنت وولدك فلان وقال للمصري أقم حتى يأتيك فقدم عمرو فشهد
 الحج فلما قضى عمر الحج وهو قاعد مع الناس وعمر بن العاص وابنه إلى جانبه قام
 المصري فرمى إليه عمر رضي الله عنه بالدرة قال أنس ولقد ضرب به ونحن نشتهى

أن يضربه فلم ينزع حتى أحببنا ان ينزع من كثرة ما ضربه وعمر يقول اضرب ابن
الكرم قال يا أمير المؤمنين قد استوفيت واشتفيت قال ضعها على صلعة عمرو
فقال يا أمير المؤمنين قد ضربت الذي ضربني قال أما والله لو فعلت لما منعك أحد
حتى تكون أنت الذي تنزع ثم قال يا عمرو متى تعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم
أحراراً فجعل يعتذرو ويقولون اني لم أشعر بهذا فتعين على كل عاقل أن يكف يده عن
الظلم وأن يسلك سنن العدل ويعامل بالنصفة ويراقب الله تعالى في السر والعلانية
ويعلم ان الله سبحانه وتعالى يجازي على الخير والشر ويعاقب الظالم

﴿حكاية عن عواقب الظلم الوخيمة﴾

وفيما نقل من الآثار الاسرائيلية في زمن موسى عليه السلام ان رجلاً من ضعفاء بني
اسرائيل كانت له عائلة وكان صياداً يصطاد السمك ويقت منه أطفاله وزوجته
فخرج يوماً للصيد فوقع في شبكته سمكة كبيرة ففرح بها فأخذها ومضى الى السوق
ليبيعها ويصرف ثمنها في مصالح عياله فلقيه بعض العوانسة فرأى السمكة معه
فأخذها منه فذعه الصياد فرفع خشبة كانت في يده فضرب بها على رأس الصياد
ضربة موجعة وأخذ السمكة منه غصبا بلائخ فدعا الصياد عليه فقال الهى
خلفتني ضعيفا وخلقتة قويا عني فخذني حتى منه عاجلا فقد ظلمني ولا صبر لي الى
الآخرة ثم ان الغاصب انطلق بالسمكة الى زوجته وأمرها أن تشويهها فلما شوتها
ووضعها بين يديه على المائدة ليأكل منها فتحت السمكة فهاها ونكزت أصبعه
نكزة أطارت بها قراره فقام وشكا الى الطبيب ألم يده وما حل به فراحا فقال
دواؤها أن تقطع الاصبع لئلا يسرى الى بقية الكف فقطع أصبعه فانتقل الوجع
الشديد الى اليد وزاد الألم وارتعدت من خوفه فرائصه فقال له الطبيب ينبغي أن
تقطع اليد من المعصم لئلا يسرى الى الساعد فقطعها فانتقل الألم الى الساعد فها
زال هكذا كلما قطع عضوا انتقل الألم الى الذي يليه ففرج هائما على وجهه
مستغيما الى ربه ليكشف عنه ما قد نزل به فرأى شجرة فقصدها فأخذها النوم فنام
تحتها فقرأ في منامه قائلا يقول له يا مسكين اني كم تقطع أعضائك امض الى
خصمك الذي ظلمه وأرضه فانتبه من النوم وفكر في أمره فقال ضربت الصياد
وأخذت السمكة منه غصبا وظلما وهي التي نكزت يدي فصاحبها خصمي فدخل
المدينة وسأل عنه فوجدته فوقع بين يديه والتمس منه الاقالة مما جناه ودفع اليه شيئا

من ماله وتاب من فعله فرضى عنه خصمه الصياد فسكن في الحال ألمه وبات على فراشه تلك الليلة وأقنع عن خطيئته ونام على توبة خالصة ففي اليوم الثاني تداركه الله بلطفه ورجته فردّ يده كما كانت ونزل الوحي على موسى عليه السلام يا موسى وعزني وجهي لولا أن ذلك الرجل أرضى خصمه لعذبتهمهما امتدت به حياته

﴿تذكرة وتبصرة﴾

من استمسك بجبل حب العدل ومال إليه سهل الله سبحانه سلوك سبيله وأوضح بدليل التوفيق والهداية مناهجه لديه وجعل من عدله يوم القيامة نوراً يسعى بين يديه وأكفاه عناية ربانية تسدّد في أحكامه وتبصره بمرامى العدل لأصاياه سهامه حتى يبلغ به إلى أن يرى الوقائع في منامه ويؤمر بأقامة شريعة العدل والانصاف في أحلامه ■ مثلاً أقرع الاسماع وكما اشتهر وذاع من قصة الخليفة المعتمد على الله أبي العباس أحمد بن المتوكل رضى الله عنه فإنه كان يحب الارتداء بجلباب الانصاف ويأخذ نفسه بذكر شعار العدل في الجهات والأطراف فاطلع الله منه على صفاء سريرته وصدق ميله إلى المعدلة في ولايته فجاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه فأمره بأقامة شريعة معدلة وحذره من تأخره فيه وغفلته

﴿غريبة عن عدل المعتمد على الله﴾

وهو ما نقله الثقات ورواه النقلة الأثبات عن أبي محمد عبد الله بن أحمد بن حمدون قال انصرف جلساء المعتمد على الله ليلة عنه فأنصرفت إلى حجر مرسومة إلى في الدار فلما انتصف الليل إذا أنا بالخدم يدقون باب حجرتي فأنزعحت فعمالوا أحب أمير المؤمنين فقمتم فلما صرت بحضرتة قال عليّ بصاحب الشرطة الساعة فلما حضر قال في حبسك رجل يعرف بفلان بن فلان الجمال قال نعم قال أحضره الساعة فحضر فقال له من أنت قال فلان ابن فلان الجمال قال منذ كم حبست قال منذ كذا وكذا سنة قال في أي شيء قال مظلوم لاجرم لي قال فاشرح لي قصتك قال أنا رجل من أهل الجبل وكان يتيماً لدنا فلان الأمير فمخبر جالي فتظلمت إليه فلم ينفع فخرجت أمشي خلف الجمال إلى قرية من حلوان فاستلم الأكراد من الجمال جلا محملاً فضر بني وقيدني وقال أنت سرقت الجمل وما عليه فقلت غلمانك يعلمون أن الأكراد أخذوه قال ذلك بمواطأة منك ثم قيدني وطرحني في الحبس وأخذ الجمال

فقال لبعض الخدم امض الساعة الى فلان الامير فاقعد على دماغه ولا تبرح الى أن
ترتجى هذا أوقعتها وقال للخدام ادفع الى هذا كذا وكذا دينار وكسوة جميلة
وأدخله الحمام وأطعمه ثم قال لصاحب الشرطة في حبسك فلان بن فلان المحذاد قال
نعم قال هاته فأخضره فقال ما قصتك قال حبست ظيما وقص عليه قصة طويلة فقال
للخدام خذه وغير من حاله وأدخل به الحمام وأطعمه وأكسه وأعطه كذا وكذا دينار
ثم رفع رأسه وقال الحمد لله الذي وفقني لهذا الفعل قال أجد بن جديون فقالت
وكيف تكلف أمير المؤمنين النظر في هذه الساعة بنفسه في مثل هذا الأمر وانزعج
من نومه فقال لي ويحك رأيت الساعة رجلا من صفته كذا وكذا فقال في حبسك
رجلان مظلومان يقال لاحدهما فلان بن فلان الجمال وللآخر فلان بن فلان المحذاد
فأطلقهما وأنصفهما من خصومهما وأحسن إليهما فانتبهت مذعورا فلعبت
ابليس وصليت على النبي صلى الله عليه وسلم وتحولت الى الجانب الآخر ومنت
فما استلقيت حتى رأيت الشخص بعينه فقال أمرك أن تطلق رجلين مظلومين
في حبسك ولا تفعل وكاد يمد يده الى فققت من أنت قال أنا محمد رسول الله وكأني قد
قبلت يده وقلت يا رسول الله ما عرفتك فقال قم فبحل في أمرهما الساعة فانتبهت
وفعلت ما رأيت وكان هذا ببركة حبه العدل وقيامه باقامة الحق والحكم والفصل
وكذلك ابن أخيه المعتضد لما ولي من بعده بذل في العدل غاية جهده وقصدي
سأوك حذا الانصاف أيمن قصده فأيده الله تعالى في كشف القضايا باقامة الحق
فيها بعناية من عنده فتدبر في الازهان ما سطره الرواة في منقولاتهم ورواه
الثقات في مقولاتهم

بنادرة وهو ما أخبر به أبو محمد الحسين بن محمد الصلحي قال أخبرني أحد خدام
الخليفة المعتصم بالله المختصين به قال كنت حوالى سريره ذات يوم نصف النهار وقد
نام بعد أن أكل فانتبه منزعجا وقال يا خدام فأسرعنا الجواب فقال ويلكم أعينوني
والحقوا بالسط فأول ملاح ترويه منحدرا في سفينة فارغة فاقبضوا عليه وجؤى به
ووكوا بالسفينة من يحفظها فأسرعنا فوجدنا ملاحا في سميرية منحدرا وهي فارغة
فقبضنا عليه ووكنا بالسميرية وأصعدناه اليه فلما رآه الملاح كاد يتلف فصاح عليه
المعتصم صيحة عظيمة كادت روحه تذهب معها وقال أصدقني يا ملعون عن قضيتك
مع المرأة التي قتلها اليوم والاضربت عنقك قال فتلعثم وقال نعم كنت اليوم في

الشرعة الغلانية فنزلت امرأة ألم أرمثلها وعليها ثياب فاخرة وحلى كثير وجوهر
 فطمعت فيه واحتلت عليها حتى سددت فها وغرقها وأخذت جميع ما كان عليها
 وطرحتها في الماء ولم أجسر على حمل سلبها إلى بيتي لئلا يفسوا الخمر على فعملت على
 الهرب والانحدار إلى واسط وصبرت إلى أن خلا الشط في هذه الساعة من الملاحين
 وأخذت في الانحدار فتعلق بي هؤلاء الخدم وجعلوني فقال وأن المحلى والسلب قال
 في صدر السفينة تحت البوارى فقال المعتصم على به الساعة فضاوا وأحضره فقال
 خذوا الملاح الساعة وغرقوه ففعل به ذلك ثم أمر أن ينادى ببغداد كلها على امرأة
 خرجت إلى الشرعة الغلانية سحرا وعليها ثياب وحلى فيحضر من يعرفها ويعطى
 صفة ما كان عليها ويأخذه فقد تلفت المرأة فحضر في اليوم الثاني أهلها فاعطوا
 صفتها وصفة ما كان عليها فسلم ذلك إليهم بعد أن علم استحقاقهم قال فقلت يا مولاي
 أوحى إليك بهذه الحالة فقال رأيت في منامى رجلا شيخا أبيض الرأس والحية والثياب
 وهو ينادى يا أجد خذ أول ملاح منحدر الساعة فاقبض عليه وقرره عن المرأة التي
 قتلها اليوم وسلبها ثيابها وأقم عليه المحذور لا يفكك فكان ما شاهدتم

﴿حكاية عجيبه عن عدل الخليفة المعتصم بالله﴾

وله قصة مع بعض أتراك الامراء تشهد له برغبته في العدل والانصاف وانه تمامه من
 ذوى الظلم والاعتساف وهو ما حدثته القاضي أبو الحسين محمد بن عبد الواحد
 الهاشمي ان شيخا من التجار كان له على بعض القواد مال جليل فظله به مدة وبجده
 واستخف به قال وجملت على التظلم منه إلى المعتضد بالله لاني كنت استشفعت إليه
 وتظلمت إلى الوزير فانه عني فقال لي بعض اخواني أنا أدلك على من يأخذك المال ولا
 وتحتاج إلى ان تتظلم إلى المعتضد قم معي فقمتم معه فجاءني إلى رجل خياط في سوق
 الثلاثاء وهو جالس في مسجد يخيط ويقرأ القرآن فقص عليه صاحبي قصتي فقام
 معنا فلما صار بباب الرجل وكنت قد تأخرت عنه وقلت لصديقي أنك قد عرضتنا
 ونفسك وهذا الشيخ إلى مكروه فقال لا تخف وامش على بركة الله تعالى قلت انه لم
 يفكر في شفاعه احد من الكبراء ولا في كلام الوزراء ففحك الرجل وقال لا عليك
 امش واسكت فلما راونا غلمان الرجل تلقوا الشيخ فقبلوا يده والارض فنعهم فقالوا
 ما جاء بالشيخ فساء لهم عن صاحبهم فقالوا هو راكب فان كنت آمرافا مرنا بفعله
 نبادر اليه والا فادخل واجلس إلى حين وروده فدخل ودخلنا وجاء الرجل فلما رأى

الخياط أعظمه اعظاما تاما وقال لا أنزع ثيابي أوتأمرني بأمرك فخاطبه في أمرى
فقال والله ما عندي الا خمسة آلاف درهم فسله أخذها وأخذ رهن على ما سبق
له الى شهر واحد فقلت السمع والطاعة فأحضر الدراهم وأحضر خيلا قيمته زيادة
على الباقي فقبضت ذلك وأشهدت عليه الخياط وصديقي بأن الرهن على البقية الى
شهر واحد فان جاوز الاجل فأنا وكيل في بيع الخي لا يفاء الباقي فشهدا عليه بذلك
وخرجنا فلما بلغنا الى موضع الخياط طرحت المال بين يديه وقلت له أيها الشيخ ان الله
قد رد على هذا المال ببركتك وأحب أن تأخذ منه ربعة أو ثلثة ويطيب قلبي فقال
لي يا هذا ما أسرع ما كفيتنا بالقبج انصرف بمالك ما احتاج الى شيء فقلت قد بقيت
لي حاجة قال قل قلت تخبرني بسبب طاعة هذا الرجل لك مع تهاونه بأكثر الدولة قال
يا هذا قد بلغت مرادك فلا تقطعني عن شغلي وما أعيش منه فألححت عليه فقال
اعلم اني رجل أوذن وأؤم الناس من سنين كثيرة ومعاشي هذه الخياطة لا أعرف
غيرها فكنت من مدة قد صليت المغرب وخرجت أريد بيتي فاجرت بتركي كان في
هذه الدار وأما الى دار تجاه المسجد امرأة جميلة مجترة فتعلق بها وهو سكران
ليدخلها الى داره وهي تستغيث وليس أحديغيثها ولا يمنعها منها وتقول في جملة
كلامها ان زوجي حلف علي بالطلاق أن لا أبيت الا عنده فان عوقفتي هذا خرب
يأتي مع ما أرتكبه من المعصية فجيئت الى التركي ووقفت عنده وسألته تركها
فضرب رأسي بدبوس كان في يده فشجني وأدخل المرأة داره فصرت الى منزلي
وغسلت الدم وشددت الشجة وأسترحت وخرجت أصلي العشاء فلما فرغت منها
قلت لمن حضر قوموا معي الى عدو الله هذا التركي نهبم عليه ولا نبرح حتى نخرج
المرأة ففحنابه فخرج في عدة من غلمان فوقع بنا وقصدني من بين الجماعة وضربني
ضربا شديدا كدت أهلك معه فحملني الجيران الى منزلي كالتالف فعالجني أهلي
ومنت قليلا وأفقت قبل نصف الليل وما جئني النوم من شدة التألم والفكر في
القضية وقلت هذا قد شرب الى الان ولا يعرف الاوقات فلو قت وأذنت سمع فلظن
أنه قد طاع الفجر فأطلق المرأة ومضت الى بيتها في الليل فخرجت الى المسجد
متحاما وصعدت الى المنارة وأذنت وجلست أطلع الى الطريق أرتقب خروج
المرأة فان خرجت والاأقت الصلاة لي شك في الصباح فيخرجها فامضت الساعة
والمرأة عنده واذا بالشارع قد ام تلاءرجلا ونحلا ومشاعل وهم يقولون من هذا

الذي قد أذن الساعة ففرغت وسكت ثم قلت أكلهم لعل أستعين بهم على خروج المرأة فصحت من المنارة أنا أذنت فقاموا والنزل وأجب أمير المؤمنين فقلت جاء الفرج ونزلت فاذا بيدرا الحرمي وعدة من الغلمان معه فحملني وأدخلني على المعتض بالله فلما رأيته هبته وارتعدت فلما سكن روعي قال ما جئتك على أن تغر المسلمين بأذانك في غير وقته فتخرج ذوو الحاجة في غير حينها ويسلك المرید للصوم في وقت أبيع له فيه الأكل وينقطع العسس على المحرس فقلت يؤمنني أمير المؤمنين لاصدقه قال أنت آمن فقصصت عليه قصتي وقصة التركي وأريته الآثار في فقال يا بدر على الغلام التركي والمرأة الساعة فساء بهما فسأل المرأة فأخبرته بمثل ما قلت فقال يا بدر بادربها الساعة الى زوجها مع ثقة يدخلها عليه ويشرح زوجها القصة ويأمره عني بالتمسك بها والاحسان اليها ثم استدعاني وجعل يخاطب الغلام التركي وأنا أسمع فقال له كم جراتك قال كذا وكذا قال كم صلتك قال كذا وكذا فقال كم لك من جارية قال كذا وكذا قال ما كان لك من صبر وأنت في هذه النعمة عن ارتكاب القبيح ومعاصي الله عز وجل وهيبة سلطاننا واعتماد النظم والعدوان حتى استعملت ما استعملت ثم تجاوزت الى التوب على من أمرتك بالمعروف قال فسقط في يد الغلام ولم يدرك ما يقول فقالوا ها تواجوا لقي ومداق الجحيم وقودا فقيده وأدخلوه الجحوق وأمر الفراشين أن يدقوه بالمداق وهو يصيح حتى مات فأمر به فغرق في الدجلة وتقدم الى بدر بحمل ما في داره ثم قال أي شيء رأيت من أجناس المنكر فأذكره صغيرا كان أو كبيرا ولو على هذا أو ما يبده الى بدر وان جرى عليك شيء ولم يقبل منك فالعلامة بيننا الاذان في ذلك الوقت فدعوت له وانصرفت فانتشر الخبر في الغلمان والاولياء والبلد فخطبت أحدا بعد ما جرى ذلك في انصاف أحد أو كفى عن قبيح الاطاعة وكف خوفا من المعتضد وما احتجت الى الآن ان أوذن في ذلك الوقت

﴿شفاء وموعظة وأشياء موقظة﴾

قد قيل من لم يرض نفسه عن اتباع هواها ولا يخوفها عقابته رداها ولا يصرف زمامها بيد تقواها ساقته الى قرارة عطب لانجاة لمن رآها وزينت له ارتكاب ما ينظم به نفسه فكيف لا ينظم سواها فسيل من أيقظه الله من رقدة هواه وأفاض عليه من أنوار هداه أن يعتبر بعاقبة من أوثقه الظلم فأرداه ويعلم ان الظالم يؤاخذ بنظمه

يوم ينظر المرء ما قدمت يداه فان أدلة الشرع وقضايا العقل متطابقة على أن مرتع
الظلم وخيم والحكيم به سقيم والغنى منه عديم والسالم فيه سليم والمساهم عليه ملهم
وقد ورد فيه من قوارع الآيات وصحيج الاخبار ما في بعضه أعظم باعث على الانزعاج
وأقوى صارف عن الظلم لذوى الاستبصار فان الله سبحانه وتعالى قطع عن الظالمين
طرق الاعتذار وجعل جزاءهم ان لم يتوبوا عذاب دار البوار فقال عز من قائل يوم
لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم للعنة ولهم سوء الدار وقيل ان الظلم على شقاوة
متعاطيه أوضح علامة ويسم وجهه عاقبة يسمة الخسارة والندامة ويسلكه لقم
النقم ويعدل به عن نهج السلامة وهو كما قال النبي صلى الله عليه وسلم الظلم ظلمات
يوم القيامة وكيف يفلح ظالم والدعاء عليه مستجاب أو يأمن وثبات البلاء وتأخير
عطيه شيء عجاب أو يطمع في النجاة وعليه بما اجترمه شاهد وكتب وقد حذر
رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذاً وهو من أجل الصحابة حين بعثه الى اليمن فقال
اتق دعوة المظلوم فانه ليس بيننا وبين الله حجاب وقد ورد في الاحاديث النبوية التي
أخرجها الامامان مسلم والبخاري رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان الله يعلل للظالم حتى اذا أخذه لم يكديف لفته ثم قرأ وكذلك أخذ ربك اذا أخذ
القرى وهي ظالمة ان أخذه اليه شديد

﴿ومما نظم﴾ في عقد العبر وزين بذكره تيجان السير وجرى به قلم القضاء والقدر
مما نقله وهب بن منبه عن جبار من الجبابرة ممن غير ودر فقال ما معناه ان جباراً بنى
قصر افشيدته في أرضه وأعلاه وجعله قيد القلوب والنواظر فارآه اراه الاستهواء
بفئات مجحوز من السائحات الى ظهر القصر فعملت كوحافى مكان مباح تعبد الله
تعالى فيه فركب الجبار يوماً من الايام وطاق بقضاء القصر فرأى الكوخ فقال
ما هذا فقبل له امرأة هاهنا تأوى اليه وتسوح فأمر به فهدم ولم تكن المجحوز
حاضرة فجاءت فرأته قد هدم فتالت من هدم هذا فقالوا لها الملك ركب فرآه
فهدمه فرفعت طرفها الى السماء وقالت يارب أنالأم كن هنا فأين كنت أنت
قال وهب بن منبه فأمر الله عز وجل جبريل أن يقلب القصر على من فيه فأصبح عبرة
للمناظرين

﴿نادرة قضية عبد الله بن مروان مع ملك النبوة﴾

ومما حوته بطون الاوراق وأوضحته الرواة في الآفاق من القضايا التي فيها معتبر

ومرّج بالاتفاق قضية عبد الله بن مروان مع ملك النوبة على ما ذكره سليمان بن أبي
جعفر قال كنت واقفا على رأس المنصور ليلة وعنده جماعة فتذاكروا زوال ملك
بنى أمية فقال بعضهم يا أمير المؤمنين في حبسك عبد الله بن مروان بن محمد وقد كانت
له قضية عجيبة مع ملك النوبة فابعث اليه واسأله عنها فقال المنصور يا مسيب على به
فأخرج الرجل وهو مقيّد بقيد ثقيل وغل ثقبيل فثقل بين يديه وقال السلام عليك
يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته فقال له يا عبد الله ردّ السلام أمن ولم تسمع نفسي
لك بذلك بعد ذلك كن أقعد فخاؤا بوسادة فثبنت وقعد عليها فقال له بلغني انه كان لك
قصة عجيبة مع ملك النوبة فهاهي قال يا أمير المؤمنين والذي أكرمك بالمخلافه
ما أقدر على النفس من ثقل الحديد ولقد صدق قديمي من رشاش البول وصب الماء
عليه في أوقات الصلوات فقال المنصور يا مسيب أطلق عنه قيده ثم قال نعم يا أمير
المؤمنين لما قصد عبد الله بن علي عم أمير المؤمنين أينما كنت أنا المطلوب أكثر من
الجماعة لاني كنت ولي عهد أبي من بعده فدخلت الى خزانه لئلا فاستخرجت منها عشرة
آلاف دينار ثم دعوت عشرة من غلماني وحت كل واحد على دابة ودفعت اليه
ألف دينار وأوقرت خمسة أبغال مما نحتاجه وشدّت على وسطى جوهراله
قيمة مع شيء من الذهب وخرجت هاربا الى بلاد النوبة فسرت فيها ثلاثا فوقعت
الى مدينة خراب فأمرت الغلمان فعذبوا اليها فكسحوا منها ما كان قدرا ثم
فرشوا بعض تلك الفرش ودعوت غلاما لي كنت أثق به وبعقله فقلت انطلق الى
الملك وأقره عنى السلام وخذ لي منه الامان وابتنع لي ميرة قال فضى وأبطأ عني
حتى أسأت الظن به ثم أقبل ومعه رجل آخر فلما دخل كبر ثم قعد بين يدي وقال لي
الملك يقرئك السلام ويقول لك من أنت وما جاء بك الى بلادى أم محارب لي أم
راغب لي أم مستجير فقلت تردّ على الملك السلام وتقول له أما محارب لك فعاذ الله
وأما راغب في دينك فما كنت لابغي ديني بدلا وأما مستجير بك فنعم قال فذهب
ثم رجع الى وقال ان الملك يقرأ عليك السلام ويقول لك أنا صائر اليك غدا فلا
تحدثني في نفسك حدثا ولا تتحدثني من ميرة فانها تأتيك وما تحتاج اليه فأقبلت
الميرة فأمرت غلماني يفرشون ذلك الفرش كله وأمرت بفرش نصب له ولي بمثله
وأقبلت من غدا رقب عجيبة فبينما أنا كذلك اذا قبل غلماني يحضرون وقالوا ان
الملك قد أقبل فقمّت بين شرفتين من شرف القصر أنظر اليه فاذا برجل قد لبس

بردين اترز باحدهما وارتي الا خر حاف را جل واذا عشرة معهم الحراب ثلاثة
 يقدمونه وسبعة خلفه واذا الرجل الموجه الى جنبه فاستصغرت امره وسولت لي
 نفسي قتله فلما قرب من الدار اذا أنا بسواد عظيم فقلت ما هذا السواد قيل الخيل
 فوافي يا أمير المؤمنين زها عشرة آلاف عنان فكان موافاة الخيل الى الدار
 وقت دخوله فأحدثت بها فدخل الى وقال لترجمانه أين الرجل فلما نظر الى وثبت
 فيه فاعظم ذلك وأخذ يدي فقبها وجعلها على صدره وجعل يدفع البساط برجله
 فشوش البسط فظننت ان ذلك شيء يحلونه أن يظنوا على مثله حتى انتهى الى
 الفرش فقلت لترجمانه سبحان الله لم لا يقعد على الموضع الذي وطئ له فقال قل
 له اني ملك وحق الملك أن يكون متواضعا لله سبحانه وتعالى اذ رفعه الله ثم أقبل
 ينكت في الارض طويلا بأصبعه ثم رفع رأسه فقال لي كيف سلبتم نعمتيكم وزال
 عنكم هذا الملك وأخذ منكم وأنتم أقرب الى نبيكم من الناس جميعا فقلت جاء من
 هو أقرب الى نبينا قرابة منا فسلمنا وطررنا وقتلنا فخرجت اليك مستنجرا بالله
 تعالى ثم بك قال فلم كنتم تشربون الخمر وهي محرمة عليكم في كتابكم فقلت فعل
 ذلك عبيدوا تباع وأعاجم دخلوا في ملككم غير رأينا قال فلم كنتم تركبون على
 دوابكم بمراكب الذهب والفضة والدياج وقد حرمت عليكم قلت فعل ذلك عبيدوا تباع
 قال ولم كنتم اذا خرجتم الى صيدكم تقحمتم على القرى وكلفتم أهلها ما لا طاقة لهم
 به بالضرب الموجه ثم لا تمنعكم ذلك حتى تمشوا في زروعهم فتفسدوها في طلب
 دراج قيمته نصف درهم أو عصفور قيمته لاشئ والفساد محرمت عليكم في دينكم قلت
 فعل ذلك عبيدوا تباع قال لا والله كنتم استحلتم ما حرمت الله عليكم وفعلتم ما نهاكم
 الله عنه وأجبتكم الظلم وكرهتم العدل فسلمكم الله العز والبسكم الذل والله فيكم نقمة لم
 تأت غايتها بعدوا في أن تخوف أن تنزل النعمة بك اذ كنت من الظلمة فتشمتني معك
 فان النعمة اذا نزلت عت والبلية اذا حلت شملت فانخرج بعد ثلاث من أرضي فاني
 ان وجدت لك قتلتك وقتلت من معك وأخذت جميع ما معك ثم وثب وخرج فذكرت
 ثلاثا ثم خرجت الى مصر فأخذني واليكم فبعث بي اليكم وها أنا الا أن بين يديك
 والموت أحب الي من الحياة فهم المنصور باطلاقه فقال له اسماعيل بن علي
 في عنق بيعة له قال فماذا ترى قال يترك في دار من دورنا ويجري عليه ما يليق به
 ففعل به ذلك

﴿حاشا لهذا الباب﴾ في الحكم الواردة والالفاظ المحاكاة بحصول الفائدة
 (منها) العدل يزيد في الملك فيرجح السر ويذهب الخوف ويرضى الرب ويعمر ما أخربه
 الجور (ومنها) اذا جار الملك في رعاياه كثرا رجاف الناس بزوال ملكه وأحبوا
 ظهور أعدائه عليه (ومنها) أعظم أسباب العدل أن لا يغفل الملك على التطلع الى
 أحوال أعوانه مع رعاياه وقضايا نوابه في اطراف بلاده (ومنها) زمان الجائر من
 الملوك أقصر من زمان العادل لأن الجائر مفسد والعادل مصلح وافساد الشيء أسرع
 من اصلاحه (ومنها) لا يزال الجائر ممهما في جوره الى أن يتخطى أركان العمارة من
 مباني الشريعة فاذا قصدها قرب دماره وشارفت الزوال مدته

﴿الباب السادس في الاتفاق والائتلاف وذم الشقاق والمخلاف﴾

من أوضح الدلائل السالمة من الاعتراض الحاشية أبواب المنع والانتقاض
 المحاكاة لدى العظماء ان الاتفاق والائتلاف من أكمل الاغراض ماورد
 في الكتاب العزيز في آيات متصفة بالاحكام مختلفة الالفاظ متفقة الاحكام
 متعددة في مواضع من التنزيل المتلو بلسان الخاص والعام كقوله تعالى في
 القرآن الكريم والذكر الحكيم مخاطبا للنبيه المصطفى من الدرجة الهاشمية
 المستخرجة في الشرف من الصميم المرسل داعيا الى الدين القويم وهاديا الى
 الصراط المستقيم هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم لو أنقذت
 ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولا كن الله ألف بينهم انه عزيز حكيم وقوله
 عز وعلا وأطيعوا الله وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم وكقوله تبارك
 وتعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء
 فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة الله اخوانا والمراد بحبل الله تعالى المذكور في الآية
 المعتصم به هو القرآن الكريم وهو اختيار جماعة من أئمة التفسير واستدلوا عليه
 بما روي في الحارث قال دخلت المسجد فاذا الناس قد وقعوا في الاحاديث وأخذوا في
 الاختلاف فأتيت علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقلت يا أمير المؤمنين ألا ترى
 الناس قد وقعوا في الاحاديث وأخذوا في الاختلاف قال وقد فعلوا فقلت نعم
 فقال أما اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما ستكون فتنة فقلت
 يا رسول الله فما المخرج منها قال كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم
 ما بينكم هو الفصل الذي ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى

الهدى في غيره أضله الله وهو جبل الله المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط
 المستقيم وهو الذي لا تزغعه الأهواء ولا تلبس به اللسنة ولا يشبع منه العلماء
 ولا يخلق على كثرة الرد ولا تنقضي عجائبه هو الذي لم تثبت الحجر اذ سمعته حتى
 قالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشدا فآمن به ولن نشرك بربنا أحدا من قال
 به صدق ومن عمل به أجر ومن حكم به عدل ومن دعى اليه هدى الى صراط مستقيم
 ونقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى رضى لكم ثلاثا وكره
 لكم ثلاثا رضى لكم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وأن تعتصموا بحبل الله
 جميعا ولا تفرقوا واسمعوا وأطيعوا لمن ولاء الله تعالى أمركم وكره لكم قيل وقال
 واضاعة المال وكثرة السؤال فقد وضع بذلك ان الحبل المعتصم به هو القرآن
 الكريم والتمسك به يوجب الاتفاق والاتلاف ويصد عن الشقاق والاختلاف
 وذو كريمة ابن جابر قال لما قدم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه الى
 دمشق نزل بباب الجابية وقام خطيبا وقال للناس لقد قام فينا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كفاى فيكم وقال من سرته بخبوة الجبذة قليل من الجماعة وهذا صريح في
 التمسك بعروة الموافقة والتجنب لمعرة المخالفة وقديما قيل ما من قوم وان قل عددهم
 وضعف مددهم فارتضوا رحيق أفلاويق الاتفاق وأشر بوافي قلوبهم بحبة
 الائتلاف وقابلوا بعددهم القليل قوما كثيرين قد نشأ بينهم الخلاف وعمهم التنازع
 الا أظهرهم الله تعالى مع قاتهم ومكتهم منهم وان كانوا أكثر عددا وأشد قوة ومددا

حكاية عن اضرار الخلاف وفوائد الائتلاف

وفي قصة الخليفة الراشد بالله أبي جعفر المنصور بن المسترشد ما قتل وهو في معسكر
 السلطان مسعود وأراد الراشد وقوع له بالخلافه وهو ببغداد أن يأخذ بشار أبيه
 ويقصد السلطان مسعود وأخذ في جمع العساكر وحشد الجيوش فأرسل الحاشرين
 واستدعى الناصرين واستحضر القادرين وسير فأحضر زكري بن آق سنة قمر من
 الشام وداود بن محمد من اذربيجان وبورله من بلاد فارس فأنت اليه العساكر
 واجتمعت الجيوش عليه وتكامل له ما يزيد على ثلاثين ألف فارس بين يديه فلما
 عرف السلطان مسعود ذلك ولم يكن عنده الا سبعة آلاف فارس فسير السلطان في
 الباطن أشخاصا شق بمعرفتهم ويعتمد على حسن توصلهم فدخلوا بين عساكر الراشد
 ومقدميهم وقد حووا بينهم زناد الخلف فورى وأوقد بينهم نار التنازع فذب احوالها

وسرى وشحنوا أسياق الاختلاف والتباين حتى قطع عرى الائتلاف وبرى فلما
أحسن السلطان مسعود بتبليج نصح سعيه المسفر من أسارىه وتأرج رباصابة صنعه
بنفحات ارتياح تدبيره وتبرج مخدرات رأيه الصائب في حلى الملابس الموشاة بتجديره
أماط عن محيازمه منسدل نقابه وناط بصائب عزمه نهج سوابه واستعذب من
نيل مرامه وطلابه من مشاق أوصابه مستكروه صابه واستعجب في انصاره وأعوانه
اتفاق أصحابه فأركبهم وقد ضرب الليل سرادق ظلماته بمجد أطنابه وربهم ترتيب
من قضت له التجربة من الاستيقاط بتكميل نصابه وعرفته أوقائع والحروب
كيفية ترتيب اطلابه وساق وقد جمعت قلوب جنده في سلك المسارعة المتسق نظامها
والتابعة المتفق بيد اللفة التمامها والطاعة المفوقة لاصابة الاغراض سهامها
والضراعة اليه في ابتدارهم الى نفوس أعدائه فقد استجابه جامها فأجاب بسرعة
داعي البسدار وأصاب بمبادرته مواقع الاقدار وصاب بذلك سحاب صوابه المدرار
واستجاب له كمين الانتصار وضمن الاستظهار وساق مجددا سوفا حثينا واتخذ من
اتحاد كلمة جنده واتفاقهم بعد توفيق الله سبحانه معينا ومعينا فقد قرب من ذلك
الجمع الحجم والعسكر الذي طم وعتم اضطربوا اضطراب أمواج اليم وأشرى بوا
الخوف ولكن لم ينزل عليهم أمة من الغم فأكثروا الخلاف وأظهروا الانحراف
واستبصروا الانصراف فولى زكي ابن آق سنقرطالبا طريق الشام مسرعا في
ذهابه واقفى داود بن محمد راكبا طريق اذربيجان راكضا فرته خيله وسبق ركابه
واتبعهما بآبوره سالساكن السلامة الى بلاد فارس في زمرة وأصحابه ولم يبق عند
الخليفة الراشد سوى ثلاثة آلاف من خواص حضرته وخدم سدة فبقى بعده هؤلاء
المتفرقين أشتاتا المتمزقين بيد المخافة رفاتا المعدودين في جبال حتوفهم لاختلافهم
أمواتا الشاربين من الملام لغسلهم مع كثيرهم ماء أجاجا لأمواتا وبات تلك الليلة
راكبا مطايا حيرة اعترته لتفرق الانصار طالبا وطاء قدرة يخدم بها ضرام هذه النار
فلم يجد له أخزم من محاسبة المقام والاستقرار ولا أسلم من الاقتداء لتنازعهم بموسى
صلى الله عليه وسلم فيما أعدده عند المخافة من الخروج والفرار فلم يبت سوى ليلة
واحدة بعد الجمع المفرق والمجندين الممزق ثم رحل متوجها الى الموصل فركب متن
طريقها فدخل السلطان مسعود بغداد واستحوذ على البلاد وأجرى الناس على
السنن المعتاد وخلع الراشد نفسه من الخلافة خلعا سلك طريقه وشدد اليه تقويقه

وأخرج أباعبدالله محمد بن المستظهر بالله أمير المؤمنين وبايعه بالخلافة وجمع
الناس ليعيته وشد وسطه بنطاق اخلاص عبوديته وقام بين يديه بمقتضى طاعته
وواجب خدمته ولازم نصرته وهو المقتضى لا مر الله أمير المؤمنين والد الامام المستنجد
بالله أمير المؤمنين والد الامام المستضيء بأمر الله أمير المؤمنين والد الامام الناصر
لدين الله أمير المؤمنين والد الامام الظاهر بأمر الله أمير المؤمنين والد الامام
المستنصر بالله أمير المؤمنين والد الامام المستعصم بالله أمير المؤمنين وآل أمر الراشد
الى قضايا لا يجرى شرحها في مضممار مقصود هذا الكتاب ولا حاجة الى استيفائها
واستقصائها مخافة الاطالة والاطناب كان آخرها انه قتل بباب أصفهان بعد تقبله
في يد الاقدار في أطوار الزمان وفي ظهور سبعة آلاف متفقين على ثلاثين ألفا مختلفين
أقوى دلائل على أن الاتفاق ناصر لا يخذل والاختلاف خاذل لا ينصر وان طالب
الموافقة أبدا لا يعذل وطالب المخالفة أبدا لا يعذر

✽ زيادة ايضاح وبيان وافادة ملح حسان ✽

مما يشنف الاسماع من جواهر القول المرغوب ومحاسن منشور الفضل
المرهوب أن نور التآلف ينسخ ظلمة العداوة من القلوب ويكون سترامن مجوم
المحوادث وسدا في وجه الخطوب وقد عينا شبت نار العداوة في القبائل والافاضل
فأحرقت وانبسطت يد المنازعة بينهم ففرقت واستلت فيهم سيوف الاحن
والبغضاء ففرت ومزقت وأسليت عليهم سيول الشحنة فلعنت بروقها بالتقابل
والتقاتل فتألفت فهبت عليها رياح التآلف فأطفأت ضرامها وصرفت غرامها
وشفت سقامها ونفت عنها ملامها وآلامها فتبدلوا بالاساءة احسانا وبالمخالفة أمانا
وبالمنافرة اذعانا وبالنقيصة رجحانا فعدوا بعد التباين صنوانا وأصبحوا بنعمة الله
اخوانا ومن ارتاب في صواب هذه المقالة ورغب في اجتناء جنا هذه الحالة وأحب
أن يسمع شرح حقيقتها بلسان الدلالة فليتنظر في سير السلف الغابرين ويعتبر
أحوال الغائبين والمحاضرين وما آل الواردين والصادرين يجد في وقائعهم أنهمج
سيميل وأنتج دليل لاسمافي أظهر الوقائع شئارا وكبرها اعتبارا وأعظمها اعتوا
واقتمارا وأقدمها تنازعا ونفارا وأدومها علوا واستكبارا حتى بلغ الشيطان بهم
ومنهم أغراضا وأوطارا وأثار باثارة الفتن والاحن بينهم أحقادا وأوتارا وأوقد
من شواط رحاء حر بهم المدارة عليهم نارا الى أن نظمهم الاتفاق في سلك التساعد

والتعاضد اعلا و اسراراً فأصارهم ذلك التآلف لله ولرسوله أعواناً وأنصاراً وهي
قضية الاوس والخزرج

﴿قصة الاوس والخزرج﴾

(والتخصيص كنهها) بخلاف اسنادها وشرح ما أتبعه الائتلاف من صلاحها بعد
ما أطلعه الاختلاف من فسادها أن هاتين القبيلتين قبيلة الاوس والخزرج كانت
سوق الحرب بينهما جامعة لا تشاب بكسادها وبروق الصوارم فيها لامعة لا تحجب
بأغماها ودماؤها في لوامع الاسنة كحمر العصائب على رؤس صعادها ووحوش
الدو وطيور الجو تتبعها لاعتقادها انها كفلاء أقواتها لاعتقادها تناول ذلك من
جثث أجسادها ودام هذا التقابل والتقابل بينهما مائة وعشرين سنة حتى صار
أثر في وجه الدهر وخبراً الى يوم المحشر ولم يسمع بقوم بينهم ما كان بين هؤلاء من
الضغن والوثر حتى أزال الله عنهم ذلك ونسخ تلك الاحقاد وذلك العناد منهم وكان
سبب تألفهم وارتفاع عدائهم ان سويد بن الصامت قدم مكة حرسها الله تعالى
وكان رجلاً شريفاً في قومه شاعراً جاداً يسميه قومه الكامل لاجل ذلك وكان رسول
الله صلى الله عليه وسلم أول ما بعث وأمر بالدعوة الى الله سبحانه وتعالى سماعاً بسويد
فتصدى له ودعاه الى الله سبحانه والاسلام فقال له سويد فلعل الذي معك مثل الذي
معي فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وما معك قال حكمة لقمان فقال له رسول
الله صلى الله عليه وسلم ألم أعرضها على فعرضها عليه فقال ان هذا الكلام حسن
والذي معي أفضل من هذا كلام أنزله الله عز وجل على نورا وهدى فتلا عليه رسول
الله صلى الله عليه وسلم القرآن ودعاه الى الله عز وجل والاسلام فلم يبعد عنه وقال
ان هذا القول حسن ثم انصرف عنه وتقدم سويد المدينة فلم يلبث أن قبله الخزرج
في حرمهم يوم بعث وكان رجال من قومه يقولون اننا نراه قتل مسلماً ثم قدم أنس
بن رافع ومعه فتية من بني عبد الاشهل فيهم اياس بن معاذ الى مكة يلتمسون الحلف
من قريش على قوم من الخزرج فلما سمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أناهم
بجلس اليهم فقال هل لكم في خير مما جئتم له فقالوا وما ذاك قال اننا رسول الله الى
العباد أدعوه ان لا يشركوا به شيئاً وأنزل على الكتاب ثم ذكر لهم الاسلام وتلا
عليهم القرآن فقال اياس بن معاذ وكان غلاماً حدثاً أي قوم والله هذا خير مما
جئتم له فأخذ أنس بن رافع حفنة من البطحاء فضرب بها وجه اياس بن معاذ فقال

دعنا منك فلقد جئنا لغير هذا فقصت اياك وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم
وانصرفوا الى المدينة فكانت وقعة بعاث بين الاوس والخزرج ثم لم يلبث اياس بن
معاذ ان هلك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة في الموسم كل من لقيه من
قبائل العرب يعرض عليه نفسه ويدعوه الى الله سبحانه فيدينها هو عند العقبة في الموسم
اذ لقي رهطاً من الخزرج قال امن موالي يهود قالوا نعم قال افلات تجلسون حتى اكلمكم
قالوا نعم فجلسوا معه فدعاهم الى الله تعالى وعرض عليهم الاسلام وتلا عليهم القرآن
وكان من صنع الله تعالى ان يهود كانوا معهم ببلادهم وكانوا اهل كتاب وعلم وكان
هؤلاء اهل اوثان وشرك فكانوا اذا كان بينهم شيء قالوا ان نبيا مبعوثا الا ان قد
اظهر زمانه تتبعه ونقتلكم معه قتلة عاد وادم فلما كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم
اولئك النفر ودعاهم الى الله قال بعضهم لبعض يا قوم تعلمون والله انه النبي الذي
توعدكم به يهود فلا يسبقنكم اليه فاجابوه وصدقوه واسلموا وقالوا اننا تركنا قومنا ولا
قوم بينهم من العداوة والشرا ما بينهم وعسى ان يجمع بينهم بك وسنقدم عليهم
وندعوهم الى امرك فان يجمعهم الله عليك فلا رجل اعز منك ثم انصرفوا عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعين الى بلادهم وقد آمنوا فلما قدموا المدينة
ذكروا لقومهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعوهم الى الاسلام حتى فسافهم فلم
يبق دار من دور الا نصارا الا وفيها ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان العام
المقبل وافى الموسم من الانصار اثناعشر رجلا عشرة من الخزرج اسعد بن زرارة
وعوف ومعاذ ابنا عفراء ورافع بن مالك وذكوان بن عبد قيس وعبادة بن الصامت
وزيد بن خارجة وعبادة بن عامر وعقبة بن عامر وقطبة بن عامر ورجلان من الاوس
ابو الهيثم بن التيهان وعويم بن ساعدة فلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعقبة
وهي العقبة الاولى فبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيعة النساء ان
لا يشركوا بالله شيئا ولا ينزلوا الى آخرا الآية المعروفة ببيعة النساء في سورة الممتحنة
ثم قال لهم ان وفيتم فلكم الجنة وان غشيتم شيئا من ذلك فاحذتم بحد في الدنيا فهو
كفارة له وان ستر عليكم فامركم الى الله ان شاء عندكم وان شاء غفر لكم وذلك قبل
ان يفرض عليه الجهاد فلما انصرف القوم بعث معهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
مصعب بن عمير بن هاشم وامره ان يقرئهم القرآن ويعلمهم الاسلام ويفقههم وكان
مصعب يسمى في المدينة المقرئ وكان اول مئري بالمدينة وكان منزله على اسعد

ابن زرارَةَ بن مسعود المذكُورُ أوْلاً فقال سعد بن معاذ لا سيد بن حضير انطلق الى
 هذين الرجلين اللذين قد أتيا دارنا ليسفها ضِعفًا فارجع ههنا فان أسعد بن خالتي
 ولولا ذاك لـلـفتك وكان سعد ابن معاذ وأسيد بن حضير سيدي قومهما من بني
 عبد الاشهل وكلاهما مشركان فأخذ أسيد بن حضير حربة ثم أقبل الى أسعد
 ومصعب وهما جالسان في حائط فلما رآه أسعد قال لمصعب هذا سيد قومك قد جاءك
 فاصدق الله فيه قال مصعب أن يجلس أكله قال فوقف عليه ما تمسما فتعال ما جاء
 بكما المينا تسفها نضعفاننا اعترلانا كانت لكبا نفسكما حاجة قال له مصعب أو
 تجلس فتسمع فان رضيت أمرًا قبلته وان كرهته كف عنك ما تكره قال أنصفت
 ثم ركز حربة وجلس اليهما فكلما مضى كلامه مصعب بالاسلام وقرأ عليه القرآن قال والله
 لقد عرفنا في وجهه الاسلام قبل أن يتكلم في أشراقه وتسهيله فقال ما أحسن هذا
 وأجله كيف تصنعون اذا أردتم أن تدخلوا في هذا الدين قالوا لا تغتسل وتطهر ثوبك
 وتشهد بشهادة الحق ثم قام وركع ركعتين ثم قال لهما ان ورأي رجلان أتبعكالم
 يختلف عنكما أحدهم من قومه وسأرسله اليكما الآن فقام أسيد بن حضير ثم أخذ حربة
 وانصرف الى سعد وقومه وهم جلوس فلما نظر اليه سعد بن معاذ مقبلا قال أحلف
 بالله لقد جاءكم أسيد بغير الوجه الذي ذهب به من عندكم فلما وقف على النادى
 قال له سعد ما فعلت قال قلت الرجلين فوالله ما وجدت بهما بأساوقد نهيتهما فقالا
 نفعل ما أحببت وقد حدثت أن بني حارثة خرجوا الى أسعد بن زرارَةَ ليقتلوه وذلك
 انهم عرفوا انه ابن خالتك ليخفروك فقام سعد مغازبا ما يادرا فأخذ الحربة منه
 وقال والله ما أراك أغنيت شيئا فجاءهما فلما رآهما مطمئنين عرف ان أسيدا انما
 أراد أن يسمع منهما فوقف عليهم ما تمسما ثم قال لا سعد بن زرارَةَ أبا امامة ولولا ما بيني
 وبينك من القرابة مارمت ههنا مني تغشانا في ديارنا بجانك كره وقد قال أسعد
 لمصعب جاءك والله سيد قومك أن يتبعك لم يخالفك منهم أحد فقال له مصعب أو تتعد
 فتسمع فان رضيت أمرًا ورغبت فيه قبلته وان كرهته عزلنا عنك قال سعد أنصفت
 ثم ركز حربة وجلس فعرض عليه الاسلام وقرأ عليه القرآن قالوا فعرفنا والله في وجهه
 الاسلام قبل أن يتكلم في أشراقه وتسهيله ثم قال كيف تصنعون اذا أسلمتم ودخلتم
 في هذا الدين قالوا تغتسل وتطهر ثيابك ثم تشهد بشهادة الحق وتصلى ركعتين قال
 فقام فاغتسل وطهر ثوبيه وشهد بشهادة الحق وركع ركعتين ثم أخذ حربة وأقبل

عائد الى نادى قومه ومعه أسيد بن حضير فلما رأوه مقبلا قالوا انقسم بالله لقد رجع
سعد اليكم بغير الوجه الذى ذهب به من عندكم فلما وقف عليهم قال يا بني عبد
الاشهل كيف تعلمون أمرى فيكم قالوا سيدنا وأفضلنا رأيا وأتمنا عقلا فقال فان
كلام رجالكم ونسائكم على حرام حتى يؤمنوا بالله ورسوله قال فما أمسى في دار من
دور بني عبد الاشهل رجل ولا امرأة الا مسلما أو مسلمة ورجع مصعب وأسعد بن
زرارة الى منزل سعد فأقاما يدعوان الناس الى الاسلام حتى لم يبق دار من دور
الانصار الا وفيها رجال مسلمون بخلاف ما يدعون النجاس الى الاسلام حتى لم يبق دار من دور
مكة ومعه سبعون رجلا مع حجاج من قومهم من أهل الشرك حتى قدموا مكة
فواعدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم العقبة من أوسط أيام التشريق وهى بيعة
العقبة الثانية قال كعب بن مالك وكان شهد ذلك فلما فرغنا من الحج وكانت الليلة
التي واعدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنا عبد الله بن عمرو بن حرام بن جابر
أخبرناه وكانكم من معنا من المشركين من قومنا أمرنا وكلنا يا جابر نراك سيدا
من ساداتنا وشريفا من أشرفنا واننا نرغب بك عما أنت فيه أن تكون غدا خطيبا
لنارود دعونا الى الاسلام فأسلم وأخبرناه بجميع ما دس رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد
معنا العقبة وكان نعيمنا من النجباء فبقينا تلك الليلة مع قومنا في رحالنا حتى اذا مضى
ثلاث الليل خرجنا لميعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلسنا مستحقين تسلي القطا حتى
اذا اجتمعنا في الشعب فانتظر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاءنا ومعه العباس
ابن عبد المطلب عمه وهو يومئذ على دين قومه غير أنه أحب أن يحضر مع ابن أخيه
ويتوثق له فلما جلس كان أول من تكلم العباس بن عبد المطلب فقال يا معشر
الحزرج وكانت العرب انما تسمى هذا الحى من الانصار الحزرج فخرجها وأرسلها
ان محمد انا حيث علمتم وقد منعنا من قومنا من هو على مثل رأينا وهو في عز من قومه
ومنة في بلده وأنه قد أبى الا الانقطاع اليكم واللبوق بكم فان كنتم ترون انكم
وافون له بما دعوتوه اليه وما نعه ممن خالفه فأنتم وما تحماتم من ذلك وان كنتم
ترون انكم مسلموه وخاذلوه بعد الخروج اليكم فمن الان فدعوه فإنه في عز ومنة قال
فقلنا قد سمعنا ما قلت فتكلم يا رسول الله وخذ لربك ولنفسك ما شئت قال فتكلم
رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلا القرآن ودعا الى الله عز وجل ورغب في الاسلام
ثم قال أبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبنائكم فأخذ البراء بن معرور

يدع وقال والذي بعثك بالحق نبيا لنمنعك مما تمنع منه أزربا فبايعنا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فنحن أهل الحرب ونحن أهل الجماعة ورتناها كابر عن كابر قال
 فاعترض القول والبراء يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو الهيثم بن التيهان فقال
 يا رسول الله ان بيننا وبين الناس حبالا يعنى العهود ونحن قاططوها فهل عسيت
 ان نحن فعلنا ذلك ثم أظهر ك الله أن ترجع الى قومك وقد عناقتم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ثم قال الدم الدم والهدم الهدم أنتهم منى وأنا منكم أحارب من حاربتم
 وأسالم من سالمتم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجوا من بينكم اثني عشر
 نقيبا تسعة من الخزرج وثلاثة من الاوس كفلاء على قومه بمافهم كفالة الحوار بين
 لعيسى بن مريم فأخرجنا اثني عشر نقيبا * وقال العباس بن عباد الانصارى
 يا معشر الخزرج هل تدرون على ما تباعون هذا الرجل انكم تباعونه على حرب
 الابيض والاسود فان كنتم ترون انكم اذا نهكت أموالكم مصيبة وأشرافكم قتل
 أسلمتموه فوالان فهو والله خرى في الدنيا والآخرة وان كنتم ترون انكم وافون له
 بمادعوتوه اليه على نهكة الاموال وقتل الاشراف فخذوه فهو والله خير في الدنيا
 والآخرة قالوا فانا نأخذنه على مصيبة الاموال وقتل الاولاد والاشراف فسالنا بذلك
 يا رسول الله ان نحن وفينا قال الجنة قال ابسط يدك فبسط يده فبايعوه وأول من
 ضرب على يده البراء بن معرور ثم تباع القوم فلما بايعنا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم صرخ الشيطان من رأس العقبة بأفغصوت ما سمعته قط يا أهل الجبابه هل
 لكم في مذمم والصاباة معه قد اجتمعوا على حربكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هذا عدو الله ساء ما رأى منكم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمع أى عدو
 الله والله لا فرغ لك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجعوا الى رجالكم فقال
 سعد بن عباد والذي بعثك بالحق نبيا لمن شئت لئملن غد على أهل منى بأسيا فانا
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تؤمر بذلك ولا كن ارفضوا الى رجالكم قال
 فخرجنا الى مضاجعنا فمنا عليها حتى اذا أصبحنا غدت علينا أجلة قريش فجاؤنا
 فقالوا يا معشر الخزرج بلغنا انكم جئتم الى صاحبنا هذا تستخرجوه من بين أظهرنا
 وتباعوه على حربنا والله ما من حى من العرب أبغض الينا أن يمشى الحرب
 ويتناو بينهم منكم قال فانبعث هناك من مشركى قومنا يحلفون لهم بالله ما بهذا من
 شئ وما عهدناهم وصدا فافانهم لم يعلموا وبعضنا يتظر الى بعض ثم انصرف الانصار

الى المدينة وقد شدوا العقد فلما قدموا أظهروا الاسلام بها وبلغ ذلك قريشا
فأذوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لأصحابه ان الله قد جعل لكم اخوانا وجارا ومنزلا وبلدا تأمنون به فأمرهم
بالهجرة الى المدينة والحقوا باخوانهم من الانصار فآخذوا في الهجرة الى
المدينة وتابعوا الهاء أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة يفتن أن يؤذن له
في الهجرة الى أن أذن الله تعالى له فقدم المدينة وأقام فجمع الله تعالى اهل المدينة
أوسها ونزجها بالاسلام وأصلح ذات بينهم وألف بين قلوبهم ورفع من بينهم
العداوة والبغضاء ونسخ من صدورهم الاحن والشحناء فذلك قوله جل وعلا
واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء معا فاجتمعوا على انصاركم اذ كنتم
أعداء فآلف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة اخوانا وفي هذه القصة مقنع وبلاغ عن الاطالة
بذكر غيرها من وقائع العالم وحوادث الايام

﴿خاتمة لهذا الباب﴾

مما قيل في الاتفاق من الحكم وما ورد فيه من جواهر الكلام (منها) اتفاق
الايدي سلاح عتيق وعون حاضر وقوة تصول بها النفوس على المخالف لها (ومنها)
عليكم بالاتفاق والتعاضد فان العز والانتصار مع الاتحاد والاجتماع واجتمعا
التحالف والتباين فان الذل والخذلان في التنازع والافتراق (ومنها) كم من قوم
عزوا باتفاقهم فلم يطمع فيهم فلما اختلفوا سلبوا عزهم وهى ركنهم وكل حدهم
وذاقوا وبال أمرهم

﴿الباب السابع في مدح الوفاء وذم الغدر﴾

ان أرجح دليل يتمسك الانسان به لمبتغاه وأوضح سبيل يهدي سالكه الى بلوغ مناه
كتاب الله الذي من تمسك به هداه ومن استدل به أرشده هداه وقد دل بمنطوقه
أن الوفاء يحب على كل عاقل أن يراه ويحرم عليه أن ينقض عهده وينقض عراه
فقال عز وجل يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود وقال جل وعلا وبعهد الله أوفوا
وقال تقيس اسمه الذين يوفون بعهده الله ولا ينقضون الميثاق وقال علا وتقيس اسمه
وأوفوا بعهده الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقال تعالى
وأوفوا بالعهد ان العهد كان مسئولا فهذه الايات مع اختلاف محالها وتعدد
أسباب انزالها متفقة على وجوب الوفاء بالعهود والتمسك بمحالها والتجنب لهما

امكن من نقضها وابطالها ولولم يكن في الوفاء فضيلة الا أن المتصف به يعد في
 زمرة الصادقين وينزه نفسه عن التحلي بسمة المنافقين فان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لما سئل عن صفات المنافق قال اذا عاهد غدرا فالفاء من شيم النفوس
 الشريفة والاخلاق الكريمة والخلال الحميدة يعظم صاحبها في العيون وتصدق
 فيه خطرات الظنون ويحل بين الناس في رتب أهل الكرامة ويحل أن يقارن
 مواقف الندامة وأن ينصب له لواء الغدر يوم القيامة ومن نظر بعين الاعتبار
 وأبصر بنور الاستبصار وأصاح سمعاً إلى ما ورد من الاخبار عن السلف
 الاخيار وجد ملابس المحامد والثناء مفاضة على من سلك سنن الوفاء ورأى
 ذكرهم مخلا في الاحياء بعد ذكرهم مطايا الفناء والعفاء

﴿نادرة في الوفاء﴾

وقد نقل فيه من عجائب الوقائع وغرائب البدائع ما قرع أبواب المسامع وتحقق
 به كل سامع أن الوفاء في اكتساب المكارم من أنفع الوسائل وأنجح الذرائع كقصّة
 الطائي وشريك نديم النعمان بن المنذر وتلخيص معناها أن النعمان كان قد
 جعل له يومين يوم بؤس من صادف فيه قتله وأرداه ويوم تعيم من لقيه فيه أحسن اليه
 وأغناه وكان هذا الطائي قد رماه حادث دهره بسهام فاقته وفقره وأبلاه القدر
 من قرب عمره وبديسه بما أنساه جيل صبره وأغراه بشكوى ضره هذا إلى
 أطفال وعيال صحبهم من القله ستم وجباههم عليها من أثر الطوى أقبح وسم
 وقدودهم كالقسي من الضعف وما لها في شبعه سهم ولا فيما يسد به الاجوفان
 قسم ولا قسم فأحوجته الحاجة إلى نزاهة قراره وأخرجته الفاقة من محل استقراره
 فخرج يرتاد شجرة لصغاره ويحاول عماد ب ودرج شبعة يخمد بها من الجوع شعله
 ناره فيبين ما هو في اضطراب تطوافه واعترا ب مرتب مع الاتجاع ومصطاف وقد فتح له
 من القوت ما هو حائله في جرابه على أكافه اذا وقع القدر في شرك النعمان في يوم
 اهلا كه من رآه واتلافه فلما بصره الطائي علم أنه مقتول وان دمه ملطول فقال
 حيّا الله الملك ان لي صبيّة صغاراً وأهلاً جاعاً وقد أرقّت ماء وجهي في طلب هذه
 البلغة المحتملة لم أعلم أن سوء الحظ أقدمني على الملك في هذا اليوم العجوس
 وقد قربت من مقر الصبيّة والأهل وهم على شغاف من الطوى ولن يتفاوت
 المحال في قتلي بين أول النهار وآخره فان رأى الملك أن يأذن لي في أن أوصل إليهم

هذا القوت وأوصى بهم أهل المروقة من المحيئين الكواضيا عا وعلى عهد الله
اني اذا أوصيت بهم أرجع الى الملك مساء وأسلم نفسي بين يديه لنفاذ أمره فلما سمع
النعمان صورة مقالته وفهم حقيقة حاله ورأى تلهفه من ضياع أطفاله رفق له فقال لا
أذن لك الا أن يضئ لك رجل معنا فان لم ترجع قتله وشريك بن عدى بن
شر جميل نديم النعمان معه فالتفت الطائي الى شريك وقال له

يا شريك ابن عدى * ما من الموت انهنزاني
بل لاطفال ضعاف * عديموا طعم الطعام
بين جوع وانتظار * وافتقار وسقام
يا أخا كل كريم * أنت من قوم كرام
يا أخا النعمان جدلي * بضمان وال التزام
ولك الله يا بني * راجع قبل الظلام

فقال شريك بن عدى أصح الله الملك على ضمائه فخر الطائي مسرعا والنعمان
يقول لشريك ان صدر النهار قد ولى ولم يرجع وشريك يقول ليس للملك على سبيل
حتى يأتي المساء فلما قرب المساء قال النعمان لشريك جاء وقتك فتأهب للقتل فقال
شريك هذا شخص قد لاح مقبلا وأرجو أن يكون الطائي فان لم يكن فأمر الملك بمثل
فبينما هم كذلك واذا الطائي قد أقبل يشتر في عدوه مسرعا فقدم وقال خشيت
أن ينقضى النهار قبل وصولي فعدوت ثم وقفت قائما وقال أيها الملك مر بأمر
نأمرق النعمان ثم رفع رأسه وقال والله ما رأيت أعجب منك كما أنت يا طائي فما
تركت لاحد في الوفاء مما يقوم فيه ولا ذكرا يفخر به وأما أنت يا شريك فما
تركت لكريم سماحة يذكرك بها في الكرماء فلاأكون أنا الألام الثلاثة ألا واني
قد رفعت يوم يؤسى عن الناس وتغضت يوم عادتي كرامة لوفاء الطائي وكرم شريك
فقال الطائي

ولقد دعيتي للخلاف عشرين * فعددت قولهم من الاضلال
اني امرؤ مفي الوفاء خليقة ■ وفعال كل مهذب مفضل

فقال له النعمان ما جلتك على الوفاء وفيه تف نفسك قال ديني فن لا دين له لا وفاء له
فأحسن اليه النعمان ووصله وأعادته الى أهله (تدنيه) في لذي الوفاء بغرضه ويكفي
عمله به في القيام بمفرضه ويشفي فؤاده باستعماله من يتمايا مرضه قيل في قلائد

الحامد المنظومة في أجياد الاحواد وفراد الفوائد الموسومة بانتقاد النقاد أن صفة
الارتداء برداء الوفاء واقية باقية على الابد وحسنة مستحسنة الاماد بلا فناء
ولانقاد وطريقة هادية الى ادراك كل مرام ونيل كل مراد وجنة مجتمة من
الاتصاف بأحد القبيحين اما بدناءة الهمة واما بفساد الاعتقاد وسجية تسجيل الى
صاحبها قلوب العباد بالوداد وتستنطق له أرباب الفصاحة واللسن بالاجساد
وقد تبليج خبر الاسناد الى السلف فأسفر وتأرج زهر النعل الى الخلف فعطر بورود
ما قدر قم القلم وسطر وتحقيق ما شرح من ذلك وذكر ما خط وزبر

X

✽ غريبة وما جازء الاحسان الامثلة ✽

أن العباس صاحب شرطة المأمون قال دخلت الى مجلس المأمون ببغداد وبين يديه
رجل مكبل بالحديد فقال لي يا عباس خذ هذا اليك واستوثق منه واحفظه ولا
يقتك ويكره به الى واحد وعليه كل المحذور قال العباس قد دعوت جماعة جلوه ولم
يقدر أن يتحرك فقلت في نفسي مع هذه الوصية التي اوصاني بها أمير المؤمنين من
الاحتفاظ به ما يجب الآن يكون معي في بيتي فلما تر كوه في مجلس لي في داري
أخذت أسأله عن قصته وحالته ومن أين هو فقال أنا من دمشق فقلت جزى الله
دمشق وأهلها خيرا فن أنت من أهلها قال لا تريد أن تسألني فقلت له أتعرف فلانا
فقال ومن أين تعرف ذلك الرجل قلت كانت لي معه قصة قال ما أنا ممن يعرفك
خبره حتى تعرفني قضيتك معه فقلت ويحك كنت مع بعض الولاة بدمشق فشغب
أهلها وخرجوا علينا حتى أن الوالي تدنى في زبد من قصر جاج وهرب هو وأصحابه
وهربت في المجلة فاني في بعض الدروب اذا أنا بناس يعددون خلقي فصار لي أعدو
قداهم وفهم ففرت بهذا الرجل الذي ذكرته لك وهو جالس على باب داره فقلت
أعني أغاثك الله فقال لا بأس عليك ادخل الدار فدخلت فقالت امرأته
ادخل المجلة فدخلتها وثبت الرجل على باب الدار فاشعرت الابه وقد دخل الرجال
معه يقولون هو والله عندك فقال دونكم الدار فغتشوا الدار حتى لم يبق سوى المجلة
وامرأته فيها فتالوا ههنا فصاحت بهم المرأة ونهرتهم فانهصر فواخرج الرجل
فجلس على باب داره ساعة وأنا قائم أرجف في المجلة خائف فقالت المرأة اجلس
لا بأس عليك فجلست فلم ألبث حتى دخل الرجل فقال لا تخف قد صرف الله عنك

شرهم وصرت الى الامن والدعة ان شاء الله تعالى فقلت جزاك الله خيرا ثم ما زال
يعاشرني أحسن معاشرة وأجلها يطعمني معه وأفردني مكانا من داره ولم يحوجني
الى شيء وما تغير عن تفقد حالي فدمت عنده في أتم عيشة أربعة أشهر لا أظهر
الى ان سبكت الفتنة وهـ دأت وزال شرها وأثرها فقلت له تأذن لي في
الخروج حتى أتعرف بغيري فلعلي أقف منهم على خبر اولهـ هم على اثر فأخذ علي
المواثيق بالرجوع اليه فخرجت وطلبت غلما فلم أر لهم اثرا فرجعت اليه
واعلمته الخبر وهو مع ذلك لا يعرفني ولا يعرف اسمي ولا يخاطبني الا بالكنية
فقال لي علام تعزم فقلت قد عزمت على الشخصوس الى بغداد فان القافلة
بعد ثلاثة ايام تخرج وقد تفضلت هذه المدة ولك على عهد الله اني لا أنسى
لك هذه البدعي ولا أكافئك بهامهما المستطعت وأسألك ان تتم فعلك بأن
تعطيني ما أنقذه اني بغداد وألبسه الى أن أصل الى موضعي فقال يصنع الله خيرا
ثم قال لعلام له أسود انعل الفرس الفلاني وتقدم الى من في داره باعداد سفرة
فقلت في نفسي ما أشك أنه يخرج الى ضيعة له أو ناحية من النواحي فوقعوا يومهم
ذلك الى غدي كد وتعب فلما كان يوم خروج القافلة جاءني في السحر وقال يا فلان
قم فان القافلة تخرج الساعة وأكره أن تنفرد عنها فقلت في نفسي ما أعطاني وما وثق
بي ثم قلت فاذا هو وامرأته يحملان لي خفين جديدين ورائات معمولة وآلات السفر ثم
جاءني بسيف ومنطقة فشدتهما في وسطى ثم تقدم بغلا فحمل عليه صندوقين
وفوقهما مفرش ودفع الى نسخة ما في الصندوقين وفيها خمسة آلاف درهم وقدّم
الى الفرس الذي أنعله بمجره ومحامه وقال اركب وهذا الغلام الاسود يخدمك
ويسوق خيلك وأقبل هو وامرأته يعتذران من التقصير في أمرى وركب معي من
يشيعني وانصرفت الى بغداد وأنا أتوقع خبره لا في بعدي له في مجازاته ومكافاته
وتواصلت خدمة باب أمير المؤمنين وأسفاره فلم أتفرغ لكثر التثقل مع أمير
المؤمنين من مكان الى مكان فلهذا أنا أسأل عنه فلما سمع الرجل الحديث قال قد
أمكنك الله تعالى من الوفاء له ومجازاته على فعله ومكافاته بصنعه بلا كلفة عليك
ولا مؤنة تلزمك فقلت وكيف ذلك قال أنا ذلك الرجل وانما الفرس الذي أنا فيه غير
عليك ما عرفته مني ثم لم يزل يذكر لي تفاصيل الاسباب وما يتعرف به الى حتى أثبت
معرفته فقامت المكت أن قت وقيمت وأسسه وقلت له فوالذي أشارك الى ما أرى

فقال هاجت بدمشق فتنة مثل الفتنة التي كانت في أيامك فنسبت الي وبعث أمير المؤمنين بجيوش فأصلحوها البلد وأخذت وضربت الي أن أشرفت على الموت وقيدت وبعثتني الي أمير المؤمنين وأمرى عنده غليظ وهو قاتل لا محالة وقد أخرجت من أهلي بلا وصية وقد تبعتني من غلمان من ينصرف الي أهلي بخبري وهو نازل عند فلان فان رأيت أن تجعل من مكافأة لك لي أن تبعث تحضره في حبي أوصيه بما أريده وأتقدم اليه بما يكون وصية في أهلي فان فعلت ذلك فقد جاوزت حد المكافأة وقت بوفائك بعهدك فقال العباس يصنع الله خيرا ثم أحضر حذاداني الليل وأمره فخل قيوده وأزال ما كان عليه من أنواع الانكال وأدخله الي الحمام وألبسه من ثيابه ما يحتاج اليه ثم سير وأحضر غلامه فلما رآه جعل يبكي ويوصيه فاستدعى العباس نائبه وقال علي بفروسي الفلاني والفرس الفلاني والبغل الفلاني والبغلة الفلانية حتى عد عشرة ثم من الصناديق عشرة والسكوة كذا وكذا ومن الطعام كذا وكذا قال ذلك الرجل وأحضر لي بدرة عشرة آلاف درهم وكيسافيه خمسة آلاف دينار وقال لنائبه في الشرطة بين يديه خذه واعبر الي حد الانبار فقلت له ان أمرى عظيم وذنب عند أمير المؤمنين غليظ وان أنت احتججت بأني هربت بعث أمير المؤمنين في طلي كل من في بابه فأرد وأقتل فقال لي انج بنفسك ودعني أدبر أمرى فقلت والله لا أبرح من بغداد حتى أعلم ما يكون من خبرك فان احتجت الي حضوري حضرت فقال لصاحب امره ان كان الامر علي ما يقول فليكن في موضع كذا فان انا سلمت في غداة غد أعلمه وان انا قتلت كنت قد وقفته بنفسى كما وقفاني بنفسه وانشدك الله ان لا يذهب من ماله ما قيمته درهم وتجهت في اخراجه من بغداد قال الرجل فأخذني صاحب الشرطة وصبرني في مكان أتق به وتفرغ العباس لنفسه فاغتسل وتحنط وتكفن قال العباس فلم افرغ من صلاة الصبح الا ورسل المأمون في طلي يقولون أمير المؤمنين يقول لك هات الرجل معك وقم قال فأتيت الدار واذا أمير المؤمنين جالس وعليه ثيابه امام فراشه فقال أين الرجل فسكت فقال ويحك الرجل فقلت يا أمير المؤمنين اسمع مني فقال أعطى الله عهدا لن ذكرت أنه هرب لاضرر عنك فقلت يا أمير المؤمنين ما هرب ولكن اسمع حديثي وحديثه ثم أنت اعلم وما تفعله في أمرى قال قل فقلت يا أمير المؤمنين كان من حديثي معه كذا وكذا وقصصت عليه القصة جميعها وعرفته أني أريد أن أفي له واكافئه علي ما فعل معي واعبر به الي جهة الانبار وقلت أنا وسيدى أمير

المؤمنين بن امرئ امان يصفح عني فأ كرون قدوفيت وكافيت ووقيت به بنفسي كما
وقاني بنفسه واما ان يقتلني فقد تحنطت وها كفني فلما سمع المأمون الحديث قال
ويلك لا جزاك الله عن نفسك خيرا انه فعل بك ما فعل من غير معرفة وتكافئه بعد
المعرفة والعهد بهذا لا غير الاعرفني خبره فكان كافئه عنك ولا تقصر في وفائك
له فقلت يا امير المؤمنين انه هاهنا قد حلف انه لا يبرح حتى يعرف سلامتي فان احتيج
الي حضوره حضر فقال المأمون هذه منة اعظم من الاولى اذهب الان اليه حتى
تطيب نفسه وتسكن روعه وتعيبره الي حتى اتولي مكافاته فصرت اليه وقلت له
ليزل خوفك ان امير المؤمنين قال كيت وكيت فقال الحمد لله الذي لا يحمد على
السراة والضرأه سواء ثم قام وصلى ركعتين ثم ركب وجئنا فلما مثل بين يدي امير
المؤمنين اقبل عليه وادناه من مجلسه وحدثه حتى حضر الغداء فأ كل معه وخلع عليه
وعرض عليه اعمال دمشق فاستعفى فأمر له المأمون بعشرة افراس بسر وجها وبجها
وعشرة ابغال بالاتها وعشر بدر وعشر تخون وعشر ممالك يدوابهم وكتب الي
العامل بدمشق بالوصية به واطلق خواجه وامره بمكاتبة بأحوال دمشق فصارت
كتبه تصل الي المأمون وكلما وصلت خريطة البريد وفيها كتابه يقول لي يا عباس
هذا كتاب صديقك

نادرة تقرير بيان وتحرير برهان

كان الخليفة المأمون المتقدم ذكره قسولي عبدالله بن طاهر بن الحسين مصر
والشام واطلق حكمه فدخل على المأمون يوما بعض اخوته فقال يا امير
المؤمنين ان عبدالله بن طاهر يميل الي ولد أبي طالب وهو مع العلويين
وكذا كان أبوه قبله فحصل عند المأمون من كلام اخيه شيء من جهة عبدالله بن
طاهر فتشوش فذكره وضاق صدره فاستحضر شخصاً ووضع في رى الناسك الزهاد
العراة ودسه الي عبدالله بن طاهر وقال تمضي الي مصر وتخالط جماعة من
الكبراء في السر وتسميهم الي القاسم بن محمد بن طباطبا العلوي وتذكر مناقبه ثم بعد
ذلك تجتمع ببعض بطانة عبدالله بن طاهر ثم اجتمع بعبدالله بعد ذلك وادعه الي
القاسم بن محمد العلوي واكشف باطنه وابحث عن دفين نيته وانثني بما تسمع ففعل
ذلك الرجل ما امر به المأمون وتوجه الي مصر ودعا جماعة من اهلها ثم كتب ورقة
اطيعة الي عبدالله بن طاهر ودفعها اليه وقت ركوبه فلما انصرف الناس خرج

الحاجب اليه فأدخله عليه وهو قاعد وحده فقال له قد فهمت ما قصدته فهات
 ما عندك قال ولي الامان وثقة الله تعالى قال نعم لك ذلك فأظهر ما اراد ودعا الى
 القاسم بن محمد فقال له عبد الله اتنصفني قال نعم قال فهل يجب شكر الناس بعضهم
 لبعض عند الاحسان والمنة قال نعم قال فتبني الى وانا في هذه الحال التي تراها الى
 خاتم في الشرق وخاتم في الغرب وما بينهما امرى مطاع وقولي مقبول ثم انى التفت عن
 يميني وشمالى فأجد نعمة هذا الرجل غامرة لى قد ختم بها رقبتي فتدعوني الى الكفر
 بهذه النعمة وتقول لى اغدر وجانب الوفاء والله لو دعوتنى الى الجنة عيانا لما غدرت
 ولما نسكت بيعته وتركت الوفاء له فسكت الرجل فقال له عبد الله والله ما أخاف
 الاعلى نفسك فارجل من هذا البلد فلما أيس الرجل وكشف باطنه وسمع كلامه
 جاء الى المأمون فأخبره صورة الحال فسر ذلك وادف احسانه اليه وضاعف انعامه
 عليه وفي هذه القضية بيان شاف ويزهان كاف في أن الوفاء يحسن السمعة ويؤمن
 الصرعة

﴿غريبة تأكيدياً صراح وتجديداً افتتاح﴾

مما بعد من محاسن الشيم ومكارم أخلاق أهل الكرم ويحث على الوفاء
 بالعهود والذم مارواه حمزة بن الحسين الفقيه في تاريخه قال قال لى أبو الفتح
 المنطقي كنا جلوسا عند كافور الاخشيدي وهو يومئذ صاحب مصر
 والشام وله من البسطة والمكة ونفاذ الامر وعلو القدر وشهرة الذكر ما يتجاوز
 الوصف والمهر فحضرت المائدة والطعام فلما أكلنا نام وانصرفنا فلما
 انتبه من نومه طلب جماعة منا وقال امضوا الى عقبة التجارين واسألوها عن شيخ من فجم
 أعور كن يقع عندنا فان كان حيا فأحضروه وان كان توفي اسألوا عن أولاده
 واكشفوا أمره قال فضينا الى هناك وسألنا عنه وكشفنا فوجدناه قد مات وترك بقتين
 احدهما من زوجة والآخرى عاتق فعادنا الى كافور وأخبرناه بذلك فسير في الحال
 واشترى لكل واحدة منهما ما دارا وأعطى لكل واحدة منهما ثيابا وكسوة وذهبما
 كثير او زوج العاتق وأجرى على كل واحدة منهما رزقا وأشهر أنهما من المتعلقين
 به رعاية أمورهما فلم يفعل ذلك وبالغ فيه ضحك وقال أتعلون سبب هذا فلنا لا تعلم
 فقال اعلوا أنى مروت يوما بالدهما المنجم وأنا في ملك ابن عباس الكاتب بحالة
 رثة فوقفت عليه فنظر الى واستجاسني وقال أنت تصير الى رجل جليل وتبلغ معه

مبلغا كبيرا وتنازل خيرا كثيرا وطلب مني شيئا فأعطيته درهمين كانا معي ولم يكن معي غيرهما فرمى بهما وقال أبشرك بهذه البشارة وتعطيني درهماين ثم قال وأريدك أنت والله تملك هذا البلد وأكرمه فأذكري إذا ما صرت إلى ما وعدتك به ولا تنسني فبذلت له ذلك وقلت نعم فقال عاهدني أنك تبقى لي ولا يشغلك الملك عن افتقادي فعاهدته ولم يأخذ الدرهماين ثم اني شغلت عنه بما تجد دلي من الامور والاحوال وصرت الى هذه المنزلة ونسيت ذلك فلما أكلنا اليوم وغت رأيت في المنام قد دخل على وقال أين الوفاء بعهدك واتمام وعدك لا تغدر في غد ربك فاستيقظت وفعلت ما رأيتم فتمت هذه القضية بمصر وأشهر احسانه الى بنات المنجم لوفائه لوالدهما فقتضاعف الدعاء له والثناء عليه

تنبية واستبصار وتذكير واعتبار

الوفاء للكريم شعار ولصاحبه في مقام الاختيار شهارة والغدر لمن اعتمده عار وشعار ونقض العهد عاقبة نار وبوار وما أسفرت عنه وجوه الاوراق وأخبرت به الثقات في الافاق وظهرت روايته بالشام والعراق وضربت به الامثال في الوفاء بالاتفاق

جوهرة حديث السموأل ابن عادي

ولمخلص معناه ان امرئ القيس الكندي لما أراد المضي الى قيصر ملك الروم أودع عند السموأل دروعا وسلاحا تساوى جملة كثيرة فلما مات امرؤ القيس سير ملك كندة يطلب الدروع والسلاح المودع من السموأل فقال السموأل لا أدفعه الا الى مستحقه وأني أن يدفع اليه منه شيئا فعاوده فأبى وقال لا أعدر بدمتي ولا أخون أمانتي ولا أترك الوفاء الواجب علي فقصده ذلك الملك من كندة بعسكره فدخل السموأل حصنه وامتنع به فحاصره ذلك الملك وكان ولد السموأل خارج الحصن فظفر ذلك الملك به فأخذه أسيرا فلما جد في الحصار وطاف حول الحصن صاح بالسموأل فلما أشرف عليه من أعلا الحصن قال له ان ولدك قد أسرته وهما هومي فان سلمت الي الدروع والسلاح الذي لامرئ القيس عنده رحلت عنه وسلمت اليك ولدك وان امتنعت وأصررت على ابائك ذبحت ولدك هذا فاختر منهم ما ماشئت فقال السموأل ما كنت لآخف زماحي وأبطل وفائي فاصنع ما شئت فذبح ولده وهو ينظر ثم لما عجز عن الحصن رجع خائبا واحتسب السموأل ذبح ولده وصبر محافظا على وفائه فلما جاء الموسم وحضر ورثة امرئ القيس سلم اليهم

الدروع والسلاح ورأى حفظ ذمامه ورعاية وفائه أحب إليه من حياة ولده وبقائه
فصارت الامثال بالوفاء تضرب بالسموأل واذا مدح أهل الذمام بين الانام ذكر
السموأل في الاول (وقد قيل) رب غادر لم يظفر فيما غدر فيه بدله الغادر وضاعت
عليه من موارده الهلكة فسيحات المصادر وطوقه غدره طوق خزي فهو على فكه
غير قادر وأوقعه خطة خسف وورطة خفف فحاله من قوة ولا ناصر ويشهد لهجة
هذه الاسباب ويحكم بها عند أولى الالباب ويمنع منها وقوع محذور الاختلاف
والاضطراب المجتنب من هذا الباب

غريبة قضية ثعلبة بن حاطب الانصاري

وتلخيص معناها ان ثعلبة هذا كان من أنصار النبي صلى الله عليه وسلم
فجاء يوماً فقال يا رسول الله ادع لي أن يرزقني الله ما لا فقال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم ويحك يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تطيقه
ثم أتاه بعد ذلك مرة أخرى فقال يا رسول الله ادع الله لي أن يرزقني ما لا
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما لك في رسول الله أسوة حسنة والذي نفسي
بيده لو أردت أن تسير الجبال معي ذهباً وفضة لسارت ثم أتاه بعد ذلك فقال يا رسول
الله ادع الله لي أن يرزقني ما لا والذي بعثك بالحق لئن رزقني الله ما لا لأعطين كل
ذي حق حقه وعاهد الله على ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أرزق
ثعلبة ما لا قال فاتخذ ثعلبة غنماً فبعت كما ينبغي الدود وضاعت عليه المدينة ففتحنى عنها
ونزل واديا من أوديتها وهى تنهى كما ينهى الدود وكان يصلى مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم الظهر والعصر ولا يصلى باقى الصلوات الا فى غنمه فكثرت ونمت حتى
بعدت عن المدينة فصار لا يشهد الا الجمعة ثم كثرت أيضاً حتى كان لا يشهد الجمعة
ولا جماعة فكان اذا كان يوم الجمعة خرج يتلقى الناس يسألهم عن الاخبار فذكره
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال ما فعل ثعلبة فقالوا يا رسول الله اتخذ
غنماً لا يسعها واد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ويح ثعلبة فأنزل الله آية
الصدقة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلين رجلاً من بنى سليم ورجلاً من
بنى جهينة وكتب لهما اسباب الصدقة كيف يأخذانها وقال لهما امر ائمة ثعلبة بن
حاطب وبرجل آخر من بنى سليم فخذوا صدقاتهما فخرجا حتى أتيا ثعلبة فسألاه
الصدقة وأقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه الاخرية ما هذا الا

أخت الجزية انطلقا حتى تفرغتا ثم عودا الى قانطرا وسمع بهما السلي فتظرا الى خيار
 أسنان ابله فعزلهما للصدقة ثم استقباهما بها فلما رأياها قالا ما هذا قال خذاه فان
 نفسي به طيبة ففرا على الناس وأخذوا الصدقات ثم رجعا الى ثعلبة فقال أروني
 كتابك فقرأه ثم قال ما هذه الجزية ما هذه الا أخت الجزية اذ بها حتى أرى رأيي
 قال فأقلا فلما رأهما رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يتكلمما قال يا ويح
 ثعلبة فأنزل الله عز وجل قوله ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن
 ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوأ به وتولوا وهم معرضون فأعقبهم
 نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون ألم يعلموا أن
 الله يعلم سرهم ونجواهم وأن الله علام الغيوب وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رجل من أقارب ثعلبة فسمع ذلك فخرج حتى أتاه فقال ويحك يا ثعلبة قد أنزل الله
 عز وجل فيك كذا وكذا فخرج ثعلبة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله أن
 يقبل منه صدقته فقال ان الله تعالى منعني أن أقبل منك صدقة فكيف جعل ثعلبة يحثي
 التراب على رأسه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عملك قد أمرتك
 فلم تطعني فلما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقبل صدقته رجع الى منزله
 وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقبل منه شيئا ثم أتى الى أبي بكر رضي الله
 عنه حين استخلف فقال قد علمت منزلي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وموضع
 من الانصار فاقبل مني صدقتي فقال أبو بكر رضي الله عنه لم يقبلها رسول الله صلى
 الله عليه وسلم منك فلا أقبلها أنا فقبض أبو بكر رضي الله عنه ولم يقبلها ثم لما ولي
 عمر رضي الله عنه أتاه فقال يا أمير المؤمنين اقبل صدقتي فقال لم يقبلها منك رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ولا أبو بكر فأنالا أقبلها وقبض عمر ولم يقبلها ثم ولي عثمان
 رضي الله عنه فأتاه فسأله أن يقبل صدقته فقال لم يقبلها رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ولا أبو بكر ولا عمر فأنالا أقبلها ثم هلك ثعلبة في خلافة عثمان فهذا تلخيص
 قضيته بقصها وشرح زبدها بنصها فانظر الى سوء عاقبة غدره كيف أذاقه وبال
 أمره ووسمه بسمة عار قست عليه بخسره وأعقبه نفاقا يخزيه يوم فاقتته وفقره فأى
 نزي أرحم من ترك الوفاء بالميثاق وأى سوء أقبح من غدر يسوق الى النفاق وأى
 عارا أوضح من نقض العهد اذا عدت مكارم الاخلاق

﴿افادة تهذيب وزيادة تفریب﴾

كم أعلى الوفاء رتبة من اعتلق بيديه وأعلى قيمة من جعله نصب عينيه واستنطق

الافواه لفاعله بالثناء عليه واستطلق الايدي المقبوضة عنها بالاحسان اليه فانه
بلغ من وافدات المجالس ونادرات المجالس وواردات المؤانس وخادرات
العرائس وسافرات العوايس

﴿لطيفة عن وفاء الجبل﴾

﴿ان الخليفة﴾ المنصور كان متطلعا الى الاحاطة بأمر الناس عموما والى معرفة
أحوال بني أمية خصوصا فبلغه أن من مشايخ أهل الشام شيخا معروفا وكان بطانة
لهشام بن عبد الملك ابن مروان فأرسل اليه المنصور وأخضره بين يديه وسأله عن تدبير
هشام في حروبه مع الخوارج فوصف له الشيخ ما دبّر وقال فعل ربه الله كذا وكذا
ودبر كذا وكذا فقال له المنصور قم عليك لعنة الله تطأ بساطي وتترحم على عدوي
فقال الرجل وهو مولد يريد الخروج ان نعمة عدوك لقلادة في عنقي لا ينزعها
الا غاسل فلما سمعه المنصور قال ردوه فلما رجع قال يا أمير المؤمنين ان أكثر الناس
لؤما من لم يجعل دعاءه من أحسن اليه وثناءه عليه وجده لمعرفه عنده وفاء له
ولو أمكنني القدر وأقدرني القضاء على الوفاء لهشام بأكثر من ذلك لوجدني أمير
المؤمنين وافياله به فقال له المنصور ارجع يا شيخ الى مقام حديثك أشهد أنك
نهيض حرّ وولد رشدة ثم أقبل المنصور على حديثه الى أن فرغ فدعا المنصور
بمال وكسوة وقال خذ هذا صلة منك فأخذ ذلك وقال والله يا أمير المؤمنين ما بي
من حاجة ولقد مات عني من كنت في ذكره فما أخرجني الى وقوفي على باب أحد
بعده ولولا جلالة أمير المؤمنين ولزوم طاعته وإيثارى أمره لما لبست نعمة أحد
بعده فقال المنصور لله أنت لم يكن لقومك غيرك لكنت أبقيت لهم ذكرا مخلدا
ومجديا بقاء يوفئك لمن أحسن اليك ثم أوصى المنصور برعاية أموره وقضاء حوائجه
وصاريذ كرمه في خلواته ويستحسن ما صدر منه

﴿نادرة عن عدم نسيان احسان البرامكة﴾

﴿وعما أجتته بطون الدفاتر﴾ واستحسنته عيون البصائر ونقلته الاصاغر عن
الاكابر وتداولته الالسن من الاوائل والواخر وعدّ من جواهر الجواهر وصوادر
المصادر ونوادير النوادر ما رواه خادم أمير المؤمنين المأمون قال طلبني أمير المؤمنين
ليلة وقدمضى من الليل ثلثة فقال لي خذ معك فلانا وفلانا وسماهما أحدهما على
بن محمد والا خذ دينار الخادم واذهب مسرعاً أقوله لك فان أصحاب الاخبار

قدأكثرأ في أن شيخا يحضر ليلا الى آثارأ ما كن البرامكة وينشد شعرا
ويذكرهم ذكرا جميلا ويندبهم ويبيكي عليهم ثم ينصرف فامض الآن أنت وعلى
ودينار حتى تروا هذه الخرابات فاستتروا خلف جدار من هذه المجدرفاذا رأيتم الشيخ
قد جاء وبكى ونذب وأنشد شيئا فأقوني به قال فأخذتهما ومضينا حتى وردنا الخرابات
واذا نحن بـغلام قد أتى ومعه بساط وكرسی حديد واذا شيخ وسيم له جال وعليه مهابة
وصلف فجلس بيكي ويتحب ويقول

ولما رأيت السيف جل جعفرأ ■ ونادى مناد للخليفة في يحيى
بكيت على الدنيا وياقنت أنه ■ قصارى الفتى يوما مفارقة الدنيا
أجعفران تملك قرب عظيمة * كشفت ونعمى قد وصلت بها نعمى

مع أبيات رددها وأطالها قال فترأى ناله لما فرغ وقبضناه فجزع وفزع وقال من
أنتم قال فقلت له أنا من خواص أمير المؤمنين وهذا فلان وفلان قال وماتريدون منى
قال فاعلمته ما مر به أمير المؤمنين من أخذه الى مجلسه فقال ذرنى أوص وصية فانى
لا آمن العطب ثم تقدم الى بعض الدكاكين واستفتح ودفع خاتمه وأخذ ورقة
وكتب فيها وصية وسلمها الى غلامه ثم سرنا به فلما دخل الى المجلس ومثل بين يدي
أمير المؤمنين بره وقال له من أنت وبماذا استوجب منك البرامكة أن تفعل فى
خواب دورهم ما تفعله قال الخادم ونحن وقوف نسمع فقال يا أمير المؤمنين للبرامكة
عندى أباد خضرة أفتأذن لى أن أحدثك خالى معهم قال قل قال أنا يا أمير المؤمنين
المنذر بن المغيرة من أولاد الملوك فزال عني نعمتى كما تزول عن الرجال فلما ركبته
الديون واحتجت الى بيع مسقط رأسى ورؤس أهلى أشاروا على بالخروج الى
البرامكة فخرجت من دمشق ومعى نيف وثلاثون امرأة وصديا وصدية وليس معنا
ما يباع ولا ما تترهن حتى دخلنا الى بغداد ونزلنا بباب الشام فى بعض المساجد
فدعوت بثوبيات لى كنت قد أعددتها لاستمخ بها الناس فلبستها وخرجت وتركهم
جماعا لا شئ عندهم ودخات شوارع بغداد أسأل عن دور البرامكة فإذا أنا بمسجد
مزنخ وفيه مائة رجل شيخ بأحسن زى وزينة وعلى الباب خادمان فطمعت
فى القوم وولجت المسجد وجلست بين أيديهم وأنا أقدم وأؤخر والعرق يسيل منى
لأنهم لم تكن صناعتى واذا بخادم قد أقبل فحدث الخادم من فدخلوا وأخرجوا القوم
فقاموا وأنا معهم فأدخلونا دار يحيى بن خالد فاذا يحيى جالس على دكة له وسط

بستان فسلطانوهو يعدنا مائة وواحد او بين يدي يحيى عشرة من ولده واذا غلام أمرد
حين عذر خذاه قد أقبل من بعض المقاصير بين يديه خدام مقرطقون في وسط كل
خادم منطقة من ذهب يقرب وزنها من ألف مثقال ومع كل خادم بحجرة من ذهب
في كل بحجرة قطعة من عود كهيشة الفهر قد قرن به مثله من العنبر السلطاني
فوضعوه بين يدي الغلام وجلس الغلام الى جنب يحيى ثم قال يحيى للقاضي - كلم
وزوج بنتي عائشة من ابن عي هذا فخطب القاضي وزوج وشهدت أولئك
الجماعة وأقبلوا علينا بالنار ينادق المسك والعنبر فالتقطت والله يا أمير المؤمنين
ملئ كمي ونظرت واذا نحن في الدكة ما بين المشايخ ويحيى وولده والغلام مائة واثنا
عشر رجلا فخرج مائة خادم واثنا عشر خادما مع كل خادم صينية فضة عليها ألف
دينار شامية فوضع بين يدي كل رجل مناصيفية فرأيت القاضي والمشايخ
يصبون الدنانير في أكمامهم ويجعلون الصواني تحت آباطهم ويقوم الاول فالاول
حتى بقيت بين يدي يحيى لا أحسر على أخذ الصينية فجزني الخادم فحسرت
وأخذتها وجعلت الذهب في كمي وأخذت الصينية في يدي وقت فجعلت التفت
الى ورائي مخافة ان أمنع من الذهاب بها فيمينا أنا كذلك في صحن الدار ويحيى
يلحطني فقال للخادم ائتني بذلك الرجل فرددت اليه فأمر بسكب الدنانير والصينية
وما كان في كمي ثم أمرني بالجولوس فجلست فقال من الرجل فقضت عليه قصتي
فقال للخادم أحضر موسى فأقني به فقال يا بني هذا الرجل غريب فخذ اليك
واحفظه بنفسك ونعمتك فقبض موسى على يدي وأخذني الى دار من دونه
فأكرمني وعاشرني يومى وليلى أكل وشربا فلما أصبح دعا بأخيه العباس وقال
ان الوزير أمرني بالعطف على هذا الفتى وقد علمت اشتغالى في دار أمير المؤمنين
فاقبضه اليك وأكرم ففعل فلما كان من الغد تسلمني أخوه أحمد ثم لم أزل في أيدي
القوم يتداولوني عشرة أيام لا أعرف خبر عيالي وصياني أكل الاموات هم أم
في الاحياء فلما كان في اليوم العاشر دفعت الى يد الفضل فعطف على - وزاد
في الكرامة فلما كان في اليوم الحادى عشر جاءني خادم ومعه جماعة من الخدم
فقالوا قم فانخرج الى عيالك بسلام فقلت واو يلاه سلبت الدنانير والصينية
وقد هلكت ثيابي وأخرج الى عيالي على هذه الحالة اتا الله وانا اليه راجعون
فرفع الستر الاول ثم الثاني ثم الثالث ثم الرابع فلما رفع الخادم السترا لاخر قال

الى مهمار آيت قد بقي من حوائجك فتقدم الى به فأنا مأمور بتضاء جميع ما تأمر
 به فلما رفع الستر رأيت جرة كالشمس حسنا ونورا استقبلتني منها رائحة الند
 والعود وثقحات المسك واذا بصياني يتقلبون في الحرير والديباة واذا قد حمل
 الى ألف ألف درهم مبدرة وعشرة آلاف دينار وقبالتين بضيعتين وتلك الصينية
 التي خرجت معي فيها الدنانير والبنادق فبقيت يا أمير المؤمنين مع البرامكة في
 دورهم ثلاث عشرة سنة لا يعلم الناس أمن البرامكة أنا أم رجل غريب اصطنعوني
 فلما جاءت القوم البلية ونزل بهم من أمير المؤمنين الرشيد ما نزل قصدي عمرو بن
 مسعدة وأزمني في هاتين الضيعتين من الخراج ما لا يفي دخلهما به فلما تحامل
 على الدهر كنت في أواخر الليل أقصد خرابات القوم فأندبهم وأذكر حسن صنيعهم
 الى وفاء لهم على احسانهم فقال المأمون على بعمر بن مسعدة فلما أتى به قال
 له يا عمرو أتعرف هذا الرجل قال نعم يا أمير المؤمنين هو بعض صنائع البرامكة قال
 كم ألزمته في ضيعة قال كذا وكذا فقال رد عنه كل ما استأدته منه في مدته
 وأجر وضيعة له يكونان له واعقبه من بعده فعلا تحيب الرجل وبكاؤه فلما طال
 قال له المأمون أحسننا اليك فلم تبكي فقال يا أمير المؤمنين وهذا أيضا من صنيع
 البرامكة أرايتك يا أمير المؤمنين لو لم آت خراباتهم فابديهم وأندبهم حتى اتصل
 خبري بأمر المؤمنين ففعل ما فعل من أين كنت أصل الى أمير المؤمنين قال ابراهيم
 ابن ميمون فلقد رأيت المأمون وقد دمعت عيناه وظهر عليه غزوه على القوم وقال
 هذا لعمرى من صنائع البرامكة فعليهم فابكوا يا هم فاشكروا لهم فأوفى ولا احسانهم
 فاذكروا لجعل خاتمة هذا الباب من القضاء أجالها اختاما وأجرها كلاما وأجرها
 مراما وأحسنها نظاما وأيدنها حكما وأحكاما وهي قضية جمعت لافرين وفاء وغدرا
 وعرفا ونكرا وخيرا وشرا ونفعا وضرا واطلاقا وحجرا واشتملت على حال شخصين
 وفي أحدهما بعده ففار ونجا وحاز من مقترحات مناه ما أمل وربا واستنشق
 من نسيم الاسعاف بمبتغاه نشر أو أربا وساعفه التوفيق فعلم أن من يثق بالله يجعل
 له فرجا ومخرجا وغدرا ولا آخر فأغرى به غدره من أعوان العطب هجما وأخاضه
 من أبحر التلف والهلاك لحجا ولم يجد له من جزاء غدره الى النجاة فرجا

* لطيفة في ان الوفاء يحمي من المعاطب *

وهو ما ذكره عبد الله بن عبد الكريم وكان مطالعا على أحمد بن طولون عارفا

بأموره عالم بوروده وصدره فتال مامعناه ان أحمد كان يربي من يطرح على
الطرقات ويقيم لهم السكوافل ويدر عليهم النفقات رغبة في الثواب وتقربا إلى
الله تعالى بهذه الأسباب فوجد عند سقايته عند المعافر طفلا مطرورا فالتقطه
ورباه وسماه باسمه أحمد وشهره باليتيم فلما كبر ونشأ كان أكثر الناس ذكاء
وفطنة وأحسنهم راء وصوره فصار يرعاه ويعلمه وهو يعرف بأحمد اليتيم فلما
حضرت أحمد بن طولون الوفاة أوصى ولده أبا الجديش خمارويه به فأخذه إليه
فبعد موت ابن طولون أحضره الأمير أبو الجديش وقال له أنت عندى بمكانة أركان
بهاول لكن عادنى أن أخذ العهد على كل من أصرفه في شيء من أموري أنه لا يخوننى
فعاهدته ثم حكمه في أمواله وقدمه في أشغاله فصار أحمد اليتيم مستحوذا على المهام
حاكما على جميع الحاشية الخاص والعام والأمير أبو الجديش بن أحمد بن طولون
يحسن إليه كلما رأى خدمته متصفة بالنصح ومساعدته متمسكة بالنجح فركن إليه
واعتمد في أسباب بيوته عليه فتال له يوما يا أحمد امض إلى المحجرة الفلانية في المجلس
بحيث أجلس سبعة جواهر ففى بها فضى أحمد فلما دخل المحجرة وجد جارية من
مغنيات الأمير وحظاياه مع حدث من الفراشين ممن هو الأمير بمحل قريب فلما
رأياه خرج القى فبأته الجارية إلى أحمد وعرضت نفسها عليه ودعته إلى قضاء
وطره فتال لها معاذ الله أن أخون الأمير وقد أحسن إلى وأخذ العهد على ثم
تركها وأخذ السبعة وانصرف إلى الأمير وسلم إليها السبعة وبقيت الجارية شديدة
الخوف من أحمد لثلايد كرها لها الأمير فبقيت أيا ما ولم تجد من الأمير ما تنكره من
إقباله ولا ظهر لها ما توهمته في أحمد من تمرعه في قتاله وانها عاله فاتفق أن
الأمير اشتري جارية وقدمها على حظاياه وغمرها بعطاياه واشتغل بها عن سواها
وأعرض لشغفه بها عن كل من عنده حتى كاد لا يدرك جارية غيرها ولا يراها وكان
أولا مشغوبا بتلك الجارية المجاورة الحائنة الخائرة الغاشة الغادرة العائبة العاهية
الفاسقة الفاجرة فلما أعرض عنها اشتغالا بالمجديدة الجديده المسعدة السعيدة
الموادة المودودة المحامدة المحموده الوصيفة الموصوفة الاليفة المألوفة الراشقة
المرشوفة العارفة المعروفة وصرفت لهجة محاسنها وآدابها لوجهه عن ملاعبة
أترابها وشغلته بعد ذوبة رضاها عن ارتشاف ضرب أضرابها فهجر حظاياه
متأصيره واقصر عليها ن طویل تنعمه وقصيره وكانت تلك الاولة لحسنها متأمرة

على تأميره مطرحة حكم أمره لا تخاف من وليه ولا نصيره فكبر عليها اعراضه عنها ونسبت ذلك الى اطلاع أجدال اليتيم اياه على ما كان منها فدخلت على الامير وقد ارتدت من الكآبة يجلباب مكرها وركبت وجهها في صورة خزن اقتادها برمام فكرها وأجهشت بالبكاء بين يديه لاتمام كيدها وتكرها وقالت ان أجدال اليتيم راودني عن نفسي فلما سمع الامير ذلك استشأ غيظا وهم في الحال بقتله ثم عاوده حاكم عقله فتأني في فعله واستحضر خادما يعتمد عليه وقال له اذا أرسلت اليك انسانا معه طبق ذهب وقلت لك على لسانه املا هذا الطبق مسكا فاقبل ذلك الانسان واعمل رأسه في الطبق واحضره مغطى ثم ان الامير أبا الجيش جلس لشربه وحضر عنده ندماء الخواص من شربه وأجدال اليتيم واقف بين يديه آمنا في شربه جاريا على عادته في اجتناء جنى قربه لم يخطر بخاطره ولا تقبل في قلبه شيء مما نسب اليه وقد فبه فلما مثل الامير وأخذ منه ما كان يتناول له قال له يا أجدال خذ هذا الطبق وامض به الى فلان الخادم وقل له يلا مسكافأخذه أجدال اليتيم ومضى واجتاز في مضيه بالمغنين وباقي الندماء والخواص فقاموا اليه وسألوه الجلوس معهم ساعة فقال أنا ماض في حاجة الامير امرني باحضارها في هذا الطبق فقالوا أرسل من ينوب عنك في احضارها وخذها وأدخلها الى الامير فأدار عينه فرأى الفقى الفراش الذي كان مع الجارية فأعطاه الطبق وقال امض الى فلان الخادم وقل له يقول لك الامير املا مسكافضى ذلك الفراش الى الخادم وذكر له ذلك فقتله وقطع رأسه وغسله وجعله في الطبق وغطاه وأقبل به فناول له أجدال اليتيم وليس عنده علم من باطن الامر فلما دخل به على الامير كشفه وتأمله وقال ما هذا فقص عليه خبره مع الندماء ووقعوده مع المغنين وسؤالهم له الجلوس معهم وما كان من انفاذ الطبق وازالة مع الفراش وانه لا علم له غير ما ذكره قال أتعرف لهذا الفراش ذنبا يستوجب به ما قد جرى عليه فقال أيها الامير ان الذي تم عليه بما ارتكبه من خيانتك وقد كنت رأيت الاعراض عن اعلام الامير بذلك وأخذ أجدال يحدثه بما شاهدته وما جرى له وحديث الجارية من أوله الى آخره لما أنفذ له احضار السبعة فدعا الامير تلك الجارية واستقرها فأقرت بصحة ما ذكره أجدال فأعطاه اياها وأمره بقتلها ففعل وأزاد ما كانته عنده وعلت منزلته لديه وضاعف احسانه اليه وجعل أزمه جميع ما يتعلق به بيديه ولم يجعل لاحد من عظماء تلك الدولة حكما

يتسلط به عليه فانظر الى آثار الوفاء كيف تحمي من المعاطب وتنجي من قبضة
التلف بعد انقضاء القواضب ويقضي بصاحبه الى ارتقاء غوارب المراتب
ويقضي على مرير دواه بسعيه الخائب وأمله الكاذب وترى شيطان حدسه
ومقل نفسه في انتقام الله تعالى بشهاب قدره الثاقب وسهم قضائه الصائب
فهذا الغلام لما وفي لمولاه بعهدده وهو بشر وليس في الحقيقة بعهدده وأطلع الله
جل وعلا على صدق نيته وصحة قصده دفع عنه هذه القتلة الشنيعة بلطف من
عنده فكيف اذا كان العبد مع خالقه ورازقه وافيافي طاعته بعهدده باذلا في
واجب عبادته واجتناب معصيته مستطاع جهده فالله تعالى وتقدس يفيض
عليه من أطاقه مواهب بره ورفده ويمنحه من رافته ما يتجمل به انجاز وعده ويفتح
له من أنواع رحمته وأقسام نعمته ما لا ممسك له من بعده

﴿خاتمة لهذا الباب﴾ في المحكم المشورة في الوفاء والالفاظ المذكورة بين اخوان
الصفاء (منها) الوفاء من كرم السجاياء والغدر من لؤم الطباع فمن عرف بالوفاء خصته
القلوب بصدق الوداد وكسته الالسن مطارف الاحجاد ومن عرف بالغدر عومل
بالمقت والابعاد واتسم بأقبح السمات بين العباد (ومنها) من اتخذ الوفاء شعارا
أمنه عقوبة الغادرين ومن ارتدى به رداء الغدر أبقى له سوء ذكر في الآخرين ومن
عامل الناس بالوفاء قولاً وفعلًا فقد استخدم السنة الشاكرين (ومنها) من غدر
في عهده وأخلف في وعده ونقض عرى عقده فقد قضى على نفسه بخسة
أرومته وسوء عقيدته وقلة مروءته وترك له بين الناس ذكرا قبيحا وسمعة سيئة
وزهد الناس فيه ونفرت القلوب عنه

﴿الباب الثامن في التيقظ وانتهاز الفرصة وذم التواني والغفلة﴾

لما كانت اليقظة في الامور والمصارعة الى احراز قصباتها والمسابقة الى نيل المقاصد
بانتهاز فرصها قبل فواتها ومجانبة أسباب الغفلة والتحرز عن آفاتهما من
أكل مزاي النفس المؤيدة وأحسن صفاتها أمر الله سبحانه وتعالى عباده في
السور المنزلة بمحكم آياتها فتعال جل وعلا تارة وسارعوا وتارة وسابقوا ففيها
على ان يقظة النفس ومباررتها الى مصالحها من حسناتها وغفلتها وتوانيها عن
واجب ذلك من شقاوتها وسيئاتها فمن سمى نفسه الى جسيم رتب المعالي وترامت
همته الى استخدام يعض الايام وسود الليل الى وأحب انتظام الامور اليه في

سلك مطلق به الدائم ومرغوبه المتوالى تسربل بملايس اليقظة المغنية عن استعمال قواضى القواضب وعوامل العوالى ليكشف له بهام وارد المخطئ والمخل ومقاصد أهل الزيغ والزال ويعلم المفسد من المصلح في القول والعمل فتتوون لديه عظام الأمور وتعتظم مهايتها في الصدور ويتحاشى الناس أن يعاملوه بشئ من المحذور والمحدور ومتى آثر على تعب التيقظ راحة الاهمال وركن الى دعة التواني الداعية الى الاغفال وسكن في مساكن الغافلين عما يؤل اليه حال المغترين بالحال في الاستقبال كان جديرا بان تنقاض مبرم ما ركن اليه واعراض الناس عنه بعد اقبالهم عليه ويؤل أمره الى ندامة بعض منها على يديه ويكفى في نقيصة الغفلة وذم المتصف بها ان الخسارة لازمة له فيما غفل عنه بسببها فان كان في أمر ملك أو دنيا خسر خسارة لا يجد على دفعها معينا وان كان في حال الآخرة فقد خسر والله خسرانا مدينا وقد أنقذ الله عز وجل حكمته في ذلك وأبرمه وقصه في كتابه العزيز الذي أنزله وأحكمه فقال عز من قائل في حق من سبق قضاؤه فيهم بدمارهم وجرى القلم في القدم بيوارهم أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم ثم صرح بخسارتهم معللة بغفلتهم فقال تعالى أولئك هم الغافلون لا جرم انهم في الآخرة هم الخاسرون وكما أن الخسارة من لوازم الغفلة فكذا الربح من لوازم اليقظة ومن هذا قال أبو سعيد الحسن البصري التواني رأس خسران الدنيا والآخرة وقال عبد الله بن المقفع حفظت من الحكمة ما هو ضياء مهتدى المتسلك به نهج النجاة ان أعانتها العناية الالهية بالتوفيق انتهر الفروضة فانها خلصة وتب عند رأس الامر ولا تنب عند آخره واياك والعجز فانه أوضع مركب واحذر التواني فانه يحجب أنواعا من البلاء

﴿وقد قيل﴾ من افترع مطية اليقظة في جلباب العزم ووضعها وادّرع جنة الحزم التي ما نفاها عنه ذو دراية ولا خلعاها وأحرز قصبات السبق في انتهاز الفرص عند امكانها فجمعها وزخر عن المسارعة الى ارتياد المراد مواد الغفلة وقطعها كان جديرا بأن يحيي بمقترحات الاماني مجنوبة له بزمامها وتجي اليه ثمرات المطالب مستخرجة من اكمامها وتدل لديه صعاب الدول وجوامح أيامها وتحل له عقائل العاقل فيما كرها بعد استعظامها هذا كسرى عظيم الفرس خص ببقاء الذكر واشتهار السمعة وانتشار الصيت واستقامة الحال وحراسة الملك وحفظ الرعايا ووجاهة

البلايا وتقياد الناس له وميل القلوب بحبها اليه ومخافة الاعداء منه كل ذلك
يسره الله تعالى بما ألهمه اياه من كمال التيقظ الذي لم يسبقه أحد بمثله ولم يلحقه
غيره بما يقرب منه حتى نقل انه كان أشد الناس تطلعا الى خفايا الامور وأعظم
خلق الله تعالى تفحصا وبجسا عن أسرار الصدور وكان يثبت العيون على الرعايا
والجواسيس في البلاد ليقف على حقائق الاحوال ويطلع على غوامض القضايا
فيعلم المفسد فديقا بله بالتأديب والمصلح فيجازيه بالاحسان ويقول مامعنه متى
غفل الملك عن تعرف ذلك فليس له من الملك لاسمه وسقطت من القلوب هيئته
ولا يأمن دخول خلل عليه في ملكه فاندسبت أيدي حاشيته وغاشيته باتباع
هواها وتسلطت عمال أعماله على اقطاع أمواله وافنائها وصارت رعاياه فوضى
لا تركابها النهج غلوائهم افلاجرم علم كسرى أن سلوك سبيل اليقظة يهدي الى
الصلاح فصلى ملكه باتباعه وانتهى وجه وفهم ان اقتراب التواني والغفلة ينتج الفساد
فساد على العالم باجتنابه مخافة انتاجه وهكذا كل من اقتفى في اليقظة طريقة واثرة
وارتقى في نهج معراجها يأمن على نظام ملكه من اختلاله وعلى خلل حاله من اعوجاجه
﴿تيقظ ازديشير وعمر بن الخطاب﴾

ومما أدركته أبصار البصائر وأهدته السنة الاوائل الى اسماع
الواخر وحملته بطون الدفاتر من نطف مياه الحساير أنه لم يكن في ملوك
الامم ومقدميها من ملأ قلوب رعاياه فرقا ووجلا وبسط في ايام ابائته لكل محق
يؤمله أملا وضبط أقسام دولته بيقظته حتى أمن من جنده فشلا وفي ملكه خلا
وفتح من المعازل ما صار الحال يضرب للاستقبال به مثلا وسلط عيون رواده على
عمال بلاد وأجلاد أجناد ليعلم أيهم أحسن عملا ﴿مثل ازديشير﴾ ابن بابك
ابن ساسان من ملوك الاعاجم قبل الاسلام ومثل عمر بن الخطاب رضي الله عنه
أما ازديشير بن بابك فانه مدة ملكه وأيام دولته وهي أربع عشرة سنة وعشرة أشهر
أظهر من آثار يقظته ما هو مذكور في سيرته ومشهور بين الاعاجم مفصلا ومجمله
﴿وأما أمير المؤمنين عمر بن الخطاب﴾ رضي الله عنه فانه بذل جهده في تسديد
الامور وسد الثغور وسبأسة الجمهور واعتمد بعد الله تعالى على يقظته التي فيها
شغلا في الصدور حتى قيل ان عليه كان بمن نأى من عماله ورعيته كعلمه بمن بات
معه على مهاده فلم يكن له في قطر من الاقطار ولا مصر من الامصار ولا ناحية من
النواحي وال ولا عامل ولا أمير الا وله عين عليه لا يفارقه فكانت اخبار الجهات

كلها عنده كل صباح ومساء حتى ان العامل كان يتوهم في أقرب الحاق اليه
وأخصهم به انه عين عليه فساس سياسة اشد شير والتطلع الى حقائق الاخبار
وسيرته في تاصيل هذا الباب حتى كان يطوف في كثير من الليل الى سكك المدينة
ليقف على قضايا الرعايا فان تجد حالة لا تصل اليه فيؤاخذ بالتصغير فيها
حكاية عن تفقد عمر بن الخطاب لحوال رعيته *

ولقد قال أنس بن مالك رضي الله عنه خرج أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه
في ليلة من الليالي في الظلمة يطوف لافتقاد أحوال المسلمين فرأى بيتا من الشعر
مضروباً لم يكن قد راه بالأمس فدنا منه فسمع منه أنين امرأة ورأى رجلاً قاعداً فدنا
منه وقال له من الرجل فتعال من أهل البادية قدمت الى أمير المؤمنين أصيب من
فضله قال فما هذا الانين قال امرأة تتخض وقد أخذها الطلق قال فهل عندها
أحد قال لا فانطلق عمر والرجل لا يعرفه فناء الى منزله فتعال لامرأته أم كلثوم بنت
علي بن أبي طالب رضي الله عنه هل لك في امر قد ساقه الله اليك فقالت وما هو قال
امرأة تتخض ليس عندها أحد قالت ان شئت قال خذي ما يصلح المرأة من الخرق
والدهن وجيئيني بقدر وشحم وجوب فساءت فحمل القدر ومشت خلفه حتى
أتى البيت فتعال ادخلي الى المرأة وجاء حتى قعد الى الرجل فقال هات لي ناراً ففعل
بفعل عمر رضي الله عنه ينفع النار ويضرمها تحت القدر حتى أنجها وولدت
المرأة فقالت أم كلثوم رضي الله عنها يا أمير المؤمنين بشر صاحبك بغيلام فلما سمع
الرجل بأمر المؤمنين كأنه ارتاع لذلك وقال يا أمير المؤمنين وأنجلاه منك أهكذا
ستفعل بنفسك فقال يا أبا العرب من ولي شيئاً من أمور المسلمين ينبغي أن يتطلع على
صغير أربهم وكبيره فانه مسؤول عنه ومتى غفل عنهم خسر الدنيا والآخرة ثم قام
عمر وأخذ القدر من النار وحملها الى باب البيت فأخذتها أم كلثوم وأطمت
المرأة فلما استقرت وسكنت طلعت أم كلثوم فقالت للرجل قم الى بيتك وكل ما بقي
في البرمة وفي غدائك المينا فلما أصبح جاء بفهزه بما أغناه وانصرف وكان من شدة
حرصه على تعرف الاحوال واقامة فسطاس العدل وازاحة أسباب الفساد واصلاح
الامة عس بنفسه ويأمر أمور الرعية سرافى كثير من الليالي

* لطيفة أخرى عنه *

حتى انه في ليلة مظلمة خرج بنفسه فرأى في بعض البيوت ضوء سراج وسمع حديثاً

فوقف على الباب يتجسس فرأى عبداً أسود قد أمانه فيه مزر وهو يشرب ومعه
جماعة فهم بالدخول فلم يقدر من الباب فتسور على السطح فنزل اليهم من الدرجة
ومعه الدرة فلما رأوه قاموا وافتتحوا الباب وانهمزمو فأمسك الأسود فقال له يا أمير
المؤمنين اني قد أخطأت فاقبل توبتي فقال أريد أن أضربك على خطائك فقال
يا أمير المؤمنين ان كنت قد أخطأت فأنت أيضاً قد أخطأت في ثلاثة أشياء أولها
قال الله تعالى ولا تجسسوا وأنت تجسسيت وقال تعالى وائتوا البيوت من أبوابها
وأنت أنتهت من السطح وقال لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على
أهلها وأنت دخلت وما سلمت فهب هذه لهذه وأنا تأبى إلى الله تعالى أنني لا أعود
فتمويه واستحسن كلامه وله رضى الله عنه وقائع كثيرة مثل هذه تشهد على حرصه
على معرفته بالأمور

﴿تطاع معاوية لآحوال رعيته﴾

وكان معاوية بن أبي سفيان قد أخذ نفسه بالتطاع إلى استعلام بواطن
الأمور والأرايا وسلك طريق أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه
في ذلك وكان زياد بن أبيه يسلك مسلك معاوية في ذلك حتى أنه نقل عنه أن رجلاً كلفه
في حاجة وجعل يتعرف إليه ويظن أن زياداً لا يعرفه فقال أنا فلان بن فلان فتمسك
زياداً وقال له أتعرف إلى وأنا أعرف منك بنفسك والله اني لا أعرفك وأعرف أباك
وأأمك وأعرف جدك وجدتك وأعرف هذا البرد الذي عليك وهو فلان وقد
أعارك يا فتيهت الرجل وأرعد حتى كاد يغشى عليه ثم جاء من بعدهم من اقتدى بهم
عبد الملك بن مروان والمجاص ولم يسلك أحد بعدهم ذلك إلى أن ولي المنصور فنصب
العيون وأقام المتطالعين ورصد المخبرين وبث في البلاد والنواحي من يكشف حقائق
الأمور والأرايا فاستقامت له الأمور ودانت له الجهات ولقد ابتلى في أيام خلافته
بأقوام لا يبرشراهم ولا تردأشراهم ولا تغل شفايرهم ولا تغل أنصارهم ولولا أن
الله تعالى أعانه بيقظة لا تجمع جفن سداها ولا تقطع عزائم امدادها ولما ثبتت له
في الخلافة قدم ولا رفع له مع بعض قصد أوائل القاصدين علم لكنه بث العيون
فعرّف من انطوى على خلافه فعاجله بالتلافه وأطاع على عزائم المعاندين فخط
رؤس عنادهم بأسيافه وصار بكل يقظته يتلقى المخدور بدفعه دون رفعه
ويعاجل المخوف بتفريق شمله قبل جمعه فذلت له الرقاب ودانت لخلافته الصعاب
وقرر قواعدها وأحكمها بأوثق الأسباب فن آثر يقظته وفعليته مارواه

﴿ غريبة عن تيقظ المنصور ﴾

﴿ بديك ابن حبيب ﴾ قال دخلت يوما على المنصور والسلام عليه فأهوى بيده الى
فقبلته فوضع في يدي شيئا لطيفا فقبضته بيدي وخرجت وتأملتته فإذا هو ورقة لطيفة
مطوية ففشرتها وإذا فيها اذقراأت كتاني هذا ودخل الناس غدا فأدخل معهم
واطلب مني اذنا في سفر ك الى ضياعك بالري وقل قد اخلت أحوالها ولي حاجة
الى اصلاحها قال بديك فدخلت مع الناس وقلت يا أميرا المؤمنين ضياعي بالري قد
اخلت أحوالها وفسدت أمورها ولي حاجة الى مطالعتها فقال لا كرامة لك في ذلك
ولا اذنا فخرجت ثم دخلت اليوم الثاني وعادته فقال ذلك الجواب وأعظ القول
فقلت يا أمير المؤمنين انما أريد صلاحها لا تقوى بها على خدمتك فقال مبارك
اذا شئت فاذهب فقلت يا أمير المؤمنين ولي حاجة قال قل قلت أحتاج الى خلوة
فنهض القوم الجالوس وخرج الوقوف وبقي الربيع وحده فقلت أخلني قال ومن
الربيع قلت نعم قال فنهض الربيع فلما لم يبق أحد هنك سواء قال يا بديك ان
جئت بمالك ونفسك كنت في موضع ظني بك قلت يا أمير المؤمنين هل أنا ومالي
الامن نعمتك فأنك حققت دمي ورددت على مالي وأثرتني بحبك فأنا واقف مع
أمرك قال يا بديك قد حدثت في نفسي ان مرارا قد عزم على خلعي وترك طاعتي
وليس لي من يكشف باطن أمره غيرك لما بينك كما بين الاف فاذا صرت اليه الى الري
فأظهر الواقعة في والتنقص بي حتى تعرف ما عنده فاكتب الي به ولا تكتب على
يد بريد ولا مع رسول ولا تركن الى من لا عهد لك عليه ولا يفوتني خبرك في كل يوم
وقد نصبت لك فلانا القطان في دار القطن بالري في الدكان القلانية فهو يوصل
كتبك على أيدي من رتبهم عنده قال بديك فضيت حتى دخلت الى الري فدخلت
على مرار فقال أفأت وخلصت قلت نعم والمحمد لله ثم أقبلت عليه وأوانسه بالواقعة
في المنصور واطهار السرور بالخالص منه حتى أظهرهما كان المنصور قد ظننه به
فكتبته الى المنصور بذلك فلما وصلت الى ما أردت من معرفة ما عنده خرجت الى
ضياعي ثم رجعت اليه بعد ايام فقال نجاك الله من الفاجر فقلت نعم وارجو
أن لا تقع عينه على أبدا وكنت اعرض به في يدي مما عنده ثم قال هل لك الى منزلة
طيب قلت نعم فخرجت أنا وهو تسائر حتى وصلنا الى موضع مشرف بنيت له عليه
قبة فأخذني نظر الى ما هنالك ثم قال يا بديك اترى الفاجر يظن اني أعطيته طاعة
أبدا ما عشت اشهد على اني قد خالعت كما خالعت خفي هذا من رجلي قال بديك

فرجعت الى منزلي وأنا في كل يوم أكتب بخبره وكنت قد أعددت عشرة أنفس من الفرسان الاجلاد تسعة من بني يربوع وواحد من بني أسد وواطأتهم على ان يبطش به وكتبت الى المنصور بذلك ثم ان مراوا حصل له حاجة الى شرب دواء في ذلك اليوم فسبق اليه ذلك الرجل الاسدي وقال له خذ حذرك من بديك فقد عزم على قتلك قال بديك فدخلت عليه فعرفت الثمر في وجهه والمنكر في نظره فقال له يا بديك مع اكرامى لك تريد ان تقتلني قال بديك فضا حكت ثم قالت بلغ من مكر الخبيث انه دس اليك هذا الاسدي يغريك لي لما فته لقد علمت حياته فيك ثم ان بطنه حركه فقام الى الخلاء وقال لا تبرح فلما وليت وخرجت مسرعا فقال لي المحاجب اسرعت قلت نعم في حاجة الامر ثم ركبت فرسي فرأيت اليربوعين فأخذتهم وانصرفنا ولم أر الاسدي فعلمت انه صاحب السعاية في اليه فلما خرج لم يجدني فوجه خيلا في طلبي قال اليهم اليربوعيون فدفعوهم وأسرعوا الى المصعان فكنت عنده وكتبت كتابا ظاهرا الى المنصور فسير حازم بن خزيمه يجنود فأخذوا مرارا

نادية عن تيقظ المنصور

ومما نظمته يقطته في عقدها وشهد لها بمضامعها وعلا جدها ما نقله عقبه بن سالم الازدي قال دخلت مع الجنيد على المنصور فلما خرج الجنيد رثني وقال من أنت فقلت رجل من الازد وأنا من جند امير المؤمنين قدمت الآن مع عمر بن حفصة فقال اني ارى لك هيئة ونجاسة وأريدك لامرأاه معنى فان كفيته رفتهك فقال اني لا رجوا ان يصدق ظن امير المؤمنين في فقال أخف نفسك واحضري يوم كذا وكذا قال فغبت عنه الى ذلك اليوم وحضرت فلم يترك عنده أحدا وقال ان بني عمنا هؤلاء قد أبوا الا كيد الملكا واغتيالاه ولهم شيعة بخراسان بقرية كذا يكتبونهم ويرسلون اليهم بصدقات أموالهم والاطاف بلادهم فانخرج بكتبي والاطاف من عندي وعين حتى تأتى عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب وتقدم عليه متخشعا والكتب عن السنة تلك القرية والاطاف والعين من عندهم اليه فيحييكم ويقول لا أعرف هؤلاء القوم فاصبر له وعارده وقل قد سيروني سرّا وسيروا معي الاطافا وعينا كلما جهرك وأنكر فاصبر له وعارده واكشف باطن أمره قال عقبه فأخذت كتبه والعين والاطاف وتوجهت الى جهة الحجاز حتى قدمت على عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضى الله عنهم فأنعمته بالكتب

فأنكرها ونهرني وقال ما أعرف هؤلاء التوم قال عقبة فلم أنصرف وعاودته
 وذكرت له اسم القرية وأسماء أولئك وان معي منهم الطافا وعينا فأنسى بي وأخذ
 الكتب وما كان معي قال عقبة فتر كتبه ذلك اليوم ثم سأله الجواب فقال أما كتاب
 فلا أكتب إلى أحد ولكن أنت كتبي إليهم فأقرهم السلام وخبرهم أن ابني محمد
 وإبراهيم خارجان لهذا الأمر وقت كذا وكذا قال عقبة فمشخصت من عنده وسرت حتى
 قدمت على المنصور فأخبرته الخبر وبأشياء كان ينتظرها منه فعمل لي المنصوراني
 أريد الحج فإذا صرت بمكان كذا وكذا فملتقاني بنوا الحسن وفيهم بنو عبد الله فاني
 أعظمه وأرفعه وأحضر الطعام فإذا فرغت من أكله ونظرت إليك فامتلئ بين يديه
 وقف قدماه فإنه يصرف وجهه عنك فدر حتى تنف وراءه وأغمر ظهره بأبهام
 رجلك حتى يملأ عينه منك ثم انصرف عنه وياك أن يراك وهو يأكل ثم خرج
 المنصور مريدا للحج حتى إذا قارب البلاد تلقاه بنو حسن فأجلس عبد الله إلى جانبه
 وحادثه وطلب الطعام للغداء فأكلوا معه فلما فرغوا أمر برفعه فرفع ثم أقبل على
 عبد الله ابن حسن وقال يا أبا محمد قد علمت ما أعطيتني من العهود والمواثيق لا تبخني
 بسوء ولا تكيد لي سلطانا قال فأنا على ذلك يا أمير المؤمنين قال فلحظني المنصور فقامت
 حتى وقفت بين يدي عبد الله بن حسن فأعرض عني فدرت من خلفه وغمرت ظهره
 بأبهامي فرفع رأسه وملا عينه مني ثم وثب حتى جثا بين يدي المنصور وقال أقلني
 يا أمير المؤمنين أقالك الله فقال له المنصور لا أقالني الله إن لم أقتلك وأمر بحبس
 وجعل يتطلب ولديه محمد وإبراهيم ويستعلم أخبارهما قال علي الهاشمي صاحب
 عذابه دعاني المنصور يوما وإذا بين يديه جارية صفراء وقد دعالها بأنواع العذاب
 وهو يقول أيا ويلك أصدقيني فوالله ما أريد إلا اللغة ولئن صدقتني لأصان
 رجلي ولا تابعت البر إليه وإذا هو يسألها عن محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن
 علي بن أبي طالب رضي الله عنهم وهي تقول لا أعرف مكانه فأمر بعذابها فلما بلغ
 العذاب وأغنى عليها قال كفوا عنها فلما رأى أن نفسها كادت تتلف قال مادوا
 مثلها فقالوا له شمس الطيب وصب الماء البارد على وجهها وتسق السويق ففعلوا بها
 ذلك وعالج المنصور بعضه بيده فلما أفادت وحدثها عاود المسئلة عنه فقالت لا أعلم
 فلما رأى أصرارها على الجحود قال لها تعرفين فلانة المحجمة فلما سمعت ذلك منه
 تغير وجهها وقالت نعم يا أمير المؤمنين تلك في بنو سليم قال صدقت هي والله أمتي

ابتعتها بمالي ورزقي بحري عليها في كل شهر وكسوة شتاها وصيفها من عندي
سيرتها وأمرتها أن تدخل منازلكم وتحجكم وتخدمكم وتتعرف أحوالكم وأخباركم
ثم قال لها أتعرفين فلانا البقال قالت نعم هو في بني فلان قال صدقت هو والله غلامي
ومضاني ودنا نيري عنده أمرته أن يبتاع بهما يحتاج اليه من الامتعة وأخبرني
أن أمه لكم يوم كذا وكذا جاءت اليه بعد صلاة المغرب تسأله حناء وحوايح فقال
لهما تصنعين به فقالت كان محمد بن عبد الله بن الحسن في بعض الضياع بناحية
القميص وهو يدخل الليلة وأردنا هذا لتخدمه الغساء ما يحبب اليه عند دخول
أزواجهن من المغيب فلما سمعت الجارية هذا الكلام من المنصور أرعدت خوفا
وأذعنت له بالحديث وحدته كلما أراد وكان المنصور يشتهي صلاح حال محمد بن
عبد الله بن الحسن ويودله أن لا يشرقته ولا يخرج عن طاعته فأبى الاقدار الا ان
محمد اجمع خلقا وقصد المدينة ودخل السوق وقصد السجن وكسره وأخرج من
فيه من المسجونين وخرج عن الطاعة وسب المنصور ودعا الى خلعه فلما أسرع
الخبر الى المنصور كتب كتابا اليه يلاطفه فيه ويعده بكل ما فيه صلاح حاله ويحذره
من الفتنة وسفك الدماء فأعاد عليه الجواب مجاها بالاشفاق ومظاهرا بادعاء
الخلافه لنفسه فعاوده بكتاب آخر يحذره ويخوفه فلم يزد الا شدة فجهز المنصور اليه
ابن أخيه عيسى بن موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس رضي الله
عنهم وجهز معه جيشا فاضى اليه وحاربه وقتله وحمل رأسه الى المنصور وخرج ابراهيم
بالبصرة ومعه جمعه فتصد دار الامارة وقتل وقتل واستولى على بيت المال وأخذ
منه ألف درهم ودعا الى نفسه فجهز اليه المنصور عسكرا وما زال يعمل فأكبرته
ويستعمل يقظته ويستحضر فطنته حتى قتل ابراهيم وأحضر رأسه اليه قال عبد الله
ابن راشد دخلت على المنصور في أيام خروج ابراهيم بن عبد الله بالبصرة لاسلم عليه
وأنا أظن انه لا يقدر برذل السلام لتتابع القنوق والخروق عليه وكثرة الأعداء
القاصدين خاضعهم من الخلافه وان بالكوفة مائة ألف سيف كأمته ينتظرون به
صيحة واحدة فينبئون عليه فلما دخلت عليه رأيت أسدا مشمرا قد قام الى ما نزل به
من النوايب يعركها عرك الأديم ويفتها فت الهشيم ونهض بها ولم تقع عليه نفسه
فيها وسلط عليها سيف ينقذه وعزمه وكان يتمل في تلك الايام بهذا البيت

تفرقت الطباع على حاش * فلا يدري حاش ما يصيد

﴿تهذيب واعتبار وتقرير واستبصار﴾

قيل من استعمل مؤنة اليقظة فاطر حها وأهلها واستقبل راحة الغفلة فاستصلحها واستعملها وكل أبعار التحفظ والتحرز بمرد العمى قسمها استفتح عليه من أبواب النصب والعطب مقفلها واستطلع من نجوم الخوس في البروج الثواب آفلها وقد توقع الغفلة صاحبها في خطة خسف لا يندمل جرحه ويقطع عليه مما يحاوله سبيل سعيه فلا يؤمل نجه فيقع دويته وإنى عن أحكام أمره فيحل به خسره فيغوته ربحه

﴿عجيبة عن التواني﴾

وفي قضية أبي جعفر محمد المنتصر بن المتوكل على الله ما فيه تبصرة لمعتبر وتذكرة لمزجر فانه لما واطأ جماعة من مقدمى الدولة على قتل أبيه المتوكل ودخلوا عليه في مجلسه وقتلوه وبايعوا المنتصر بالخلافة وأجاسوه لم يلبثوا إلا أياما يسيرة وصار يسترسل في مجلسه غافلا ويهمل ما يوجب التيقظ والتحفظ قائلا وفاعلا ويصدر منه في حق أولئك القتاتلين أباه حركات منطوية على اخمارق لهم ويقول لهم أنتم قتلتم أبى متجاهرا بانكار فعلهم فلما تكرر منه ذلك مرارا وأظهره في أقواله وأفعاله جهارا وأهمل التيقظ والاحتراز أعلنوا أسراراً وأغفل انتهاز الفرص تأنيسا لاستبكارا ولم يضع على حركاتهم وسكناتهم من يطاتعه بها أخبارا أنار عندهم بالتوعد الصادع داعية أعمالهم الحميلة في سرعة الخلاص منه فاجتمعوا واهم من أعيان دولته وانفقوا على المسارعة إلى اهلاكه ومبادرته وإن يسبقوه قبل أن يسبق اليهم سيوف نغمه فاستحضر وأطبب به جبريل بن بختيشوع وتوابعه من أمرهم سورة قصته ولما ألغوا عليه من ذلك قولاً ثميلاً وأفضوا إليه بسرهم ليوضح لهم إلى نصح سعيهم سبيلاً وبذلوا من المال ما أحضروه لديه قدراً جليلاً ومبلغاً خيلاً فاجتلب أشرف عطاءهم وأجاب نداءهم واستصعب داءهم واستصوب آراءهم وحاز المال الذى بذلوه والزم انجهاز ما أمروه وافترقوا واثقين من جبريل بسرعة سعيه فيما سألوه متحقين لما علموه من اغفال المنتصر التيقظ والتحفظ وعقله أنهم قد خلصوا من شركيده وضراً عيده فقتلوه فلم يلبث المنتصر إلا أياما حتى أحضر جبريل أيفضده ففصده بموضع قدسه ففات من ليلته فانظر إلى عاقبة الاغفال ووبالها وما يجابه ترك التحفظ والاستيقاظ

من استحالة الاحوال واختلالها ولم يبق المنتصر بعد أيها الأيا ما قليلة فاقتنصته
الاقدار لتوانيه بشباك حبالها وأشراك احتيالها

﴿ايفاظ واتعاط﴾

هذا خبر يل بن يحيى شوع المسود وجه أمانته المفسد عقيدة ديانته الخاش من اثمته
على مهجته الشاش أبناء جنسه بوصمة خيائته القاتل من لم يقصد أذاه الخاتل
من كساه من وارف نعمته وجداه وسقاه من طارف خلافته وغذاه لما كفر
نعمته مولاة وأقدم على ارتكاب ما حرم الله أبت العدالة الربانية الا متبالبته على
ما أتاه ومجازاته على سوء ما قدّم يده فعاجله الله تعالى في الدنيا قبل الآخرة
بعقوبته وخزاه من غير اهمال بمثل سيئته وذلك انه بعد أيام ثارت به حارة أحوجته
الى فصد ونقص دم فأحضر تلميذ الله ليفصده وأخرج دست المباحض الذي له وقد
ختم الله على قلبه وفهمه لانقاذ قضائه فيه وحكمه فأخرج ذلك المبضع المسموم
الذي فصد به المنتصر معتقدا انه غيره ودفعه الى تلميذه ففصده به فمات من ساعته
فسبحان الحكم العدل الذي لا جور في حكمه وامضائه ولا ظلم في قدره وقضائه
ومثل هذه الواقعة قبل اياك وتقريب من استبعد الشره وملكه الطمع واقتاده
الحرص واستحوذ عليه الشخ فان هذه الخلال ما جعلها الامن فارق الدين وفقد
الامانة وعدم المروءة وتحلى بسوء العقيدة وذلك يبعثه على اجابة من بذله محبوبه
وعمل له من المال مطلوبه الى كل ما يحاوله منه ولو كان كفر بالله تعالى أو سفك
دم أنبيائه فيجب على ذي الالبالة العظيمة والولاية الحماكية على الخليفة أن يحتبر كل
مقرب ليحيط بخبره ويكون على بصيرة من أمره

﴿تفهيم اهتداء وتعليم اقتداء﴾

قد يشرق نور الیقظة من مطالع التوفيق ويتألق ضياء الفطنة فيهدى الى سواء
الطريق فيسلكه اليقظة الفطن فيغنيه عن الافتقار الى رفيق في الطريق
ويحميه عن أن تهوى به ريح الغفلة والتواني في مكان سحيق ولهذا يقال
من جرى بجزاد اليقظة في حللبات الاعمال أحرز قصبات الآمال ومن اهتدى الى
جواد الفطنة من متمامات الاحوال أمن قواطع الضلال ومصارع الاعتيال
فكم من فكرة تناولت يد يقظتها مرامها وطاولت بعزم فطنتها من الافلاك أوج
كيوانها وبهرامها فأدركت غاية سؤلها وبلغت نهاية مأمولها وسحبت على

آثار احتيالها لتمحوها من ذيلها فتم مرامها وكل ووصل مرادها وحصل
ودام لها ما حاولته واتصل

﴿لطيفة عن احتيال الحجاج﴾

كما نقلت السنة السلف الى اسماع الخلف من قصة الحجاج بن عكاظ السلمي في
حسن تطفه واحتiale وكلال يقظته في توصله الى تحصيل ماله وتلخيصها ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم لما فتح خيبر وأعرس بصفية وفرح المسلمون جاءه الحجاج بن عكاظ
السلمي وكان أول ما قدم أسلم تلك الايام وشهد خيبر فقال يا رسول الله ان لي بمكة
مالا عند صاحبتي أم شيبته ولى مال متفرق في تجار مكة فاذن لي يا رسول الله في العود
الى مكة عسى أسبق خبر اسلامي اليهم فاني أخاف ان علموا باسلامي أن يذهب جميع
مالي بمكة فاذن لي لعلي أخلصه فاذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول
الله اني أحتاج أن أقول فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت في حل قال أبو
العباس أحمد بن ابراهيم أحد رواة هذا الخبر ان هذا كلام حسن يقال للاحتيال
والتوصل الى الحق لانه من باب الفساد قال الحجاج فخرجت فلما انتهيت الى انثمة
ثنية البيضاء وجدت بهار جالا من قريش يتسعون الاخبار وقد بلغهم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد سار الى خيبر وكان قد عرفوا ان خيبر قرية الحجاز ريفها ومنعة
ورجالا فهم يتجسسون الاخبار فلما أبصروني قالوا هذا العمر الله عنده الخبر أخبرنا
يا حجاج فقد بلغنا ان القاطع يعنون النبي صلى الله عليه وسلم قد سار الى خيبر قال قلت
ايه بلغني انه قد سار اليها وعندى من الخبر ما يسركم قال فالتبوا بجنبي ناقتي يقولون
انه يا حجاج قال فقلت هزم هزيمة لم تسعوا بمثلها قط وأسروا محمد أسرا وقالوا لا تقتله
حتى تبعث به الى مكة فيقتلوه بين أظهرهم بمن كان اصاب من رجالهم قال فقاموا
وصاحوا بمكة قد جاءكم الخبر وهذا محمد انما تنتظرون أن يقدم به عليكم فيقتل بين
أظهركم قال فقلت أعينوني على جمع مالي على غرمائي بمكة فاني أريد أن أقدم خيبر
فأصيب من نفل محمد وأصحابه قبل أن يسبقني التجار الى هنالك فقاموا معي فجمعوا
مالي كأحب جمع سمعت به قال وجمت صاحبتي فقلت مالي لعلي الحق خيبر فأصيب
من فرص البيع قبل أن يسبقني التجار فلما سمع العباس بن عبد المطلب الخبر وما
جاءه عنى أقبل حتى وقف الى جنبي وأنا في خيمة من خيام التجار فقال يا حجاج ما هذا
الخبر الذي جمت به قال قلت وهل عندك حفظ لما أضعه عندك قال نعم قلت فاستأخر

عني حتى ألقاك على خلاء فاني في جمع مالي كما ترى فانصرف عني حتى أفرغ قال
 حتى اذا فرغت من جميع كل شيء كان لي بمكة وأجعت على الخروج لقيت العباس
 فقلت احفظ على حديثي يا أبا الفضل فاني أخشى الطلب واكتبتم علي ثلاثا ثم قل
 ما شئت قال افعل فقلت والله اني تركت ابن أخيك عروسا على بنت ملكهم يعني
 صفية ولقد افتتح خيبر وانت غل ما فيها صارت له ولا صحابه قال ما تقول يا حجاج قلت
 اى والله فاكتبتم عني ولقد أسلمت وما جئت الا لخدمتي فاقمالي فرقامن ان اغلب
 عليه فاذا مضت ثلاث فأظهر أمرك فهو والله على ما تحب قال حتى اذا كان اليوم
 الثالث لبس العباس حلة له وتخلق واخذ عصاه ثم خرج حتى أتى السكبة وطاف بها
 فلما رآوه قالوا يا أبا الفضل هذا والله التجلد محر المصيبة قال كلا والذي حاتم به لقد
 افتتح محمد خيبر وترك عروسا على ابنة ملكهم واحرز أموالهم وما فيها فأصبحت له
 ولا صحابه قالوا من جاءك بهذا الخبر قال الذي جاءكم بما جاءكم به ولقد دخل عليكم
 مسلما وأخذ ماله وانطلق ليستلحق بجمعه وأصحابه ليكون معهم قالوا انفلت عدو الله
 أمأ والله لو علمنا لكان لنا وله شأن قال ولم ينشئوا ان جاءهم الخبر بذلك فتوصل
 بيقظته واحتياله الى مخلصه وتخليص ماله

﴿وطانة تجديديان وتأكيد برهان﴾

لما جعت الاحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الخندق وقصدوا المدينة
 وتظاهروا وهم في جمع كبير وجم غفير من قريش وغطفان وقبائل العرب وبنى
 النضير وبنى قريظة من اليهود ونزلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من
 المسلمين واضطرب المسلمون وعظم الخوف على ما وصفه الله تعالى في قوله اذ جاءكم
 من فوقكم ومن أسفل منكم واذا زاغتم الابصار وبلغت القلوب الحناجر
 وتظنون بالله الظنون هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديدا فجاء نعيم بن
 مسعود بن عامر الغطفاني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني
 قد أسلمت وان قومي لم يعلموا باسلامي فرني بما شئت فتعال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اما أنت فرجل واحد فذل عنا ما استطعت فان الحرب خدعة فخرج نعيم بن
 مسعود حتى أتى بنى قريظة وكان نديما لهم في الجاهلية فتعال يا بنى قريظة قد عرفتم
 ودي اياكم وخاصة ما بيني وبينكم قالوا صدقت لست عندنا بجهنم فقال لهم ان قريشا
 وغطفان ليسوا كانتم البلد بلدكم به أموالكم وأولادكم ونسأؤكم لا تقدررون على

ان تتحولوا منه الى غيره وان قريشا وغطفان قد جاؤا لمحرب محمد واصحابه وقد
 ظاهرتموهم عليه وبلادهم واماوهم ونساؤهم وأولادهم بغيره وليسوا مثلكم
 فانهم راوا نهزة اصابوها وان كان غير ذلك لمحتوا ببلادهم واخلوا بينكم وبين الرجل
 ببلدكم ولا طاقة لكم به فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا منهم رهنا من اشرافهم يكون
 بأيديكم ثقة لكم على أن تقاتلوا محمد حتى يناجروه قالوا اشرت بالرأى ثم أتى
 قريشا فقال لابي سفيان بن حرب وكان قائد المشركين من قريش ولبن معه من كبراء
 قريش قد عرفتم ودي لكم وفراقى محمد اوانه قد بلغنى أمر قد رأيت على حقان
 أبلغكموه نعم لكم فاكتموا على قالوا نفعل قال تعلمون ان معشر يهود قد ندموا على
 ما صنعوا فيما بينهم وبين محمد وقد أرسلوا اليه انا قد ندمنا على نقض العهد الذى
 بيننا وبينك فهل يرضيك أن نأخذلك من القبيلة من قريش وغطفان رجلا من
 اشرافهم فنسلمهم اليك فتضرب رقابهم ثم تكون معك على من بقى حتى نستأصلهم
 فأرسل اليهم نعم فان بعث اليكم يهود يلقسون منكم رهائن من رجالكم فلا تدفعن
 منكم رجلا واحدا ثم خرج حتى أتى غطفان قال يا معشر غطفان انكم أصلى
 وعشيري وأحب الناس الى ولا أراكم تهمنى قالوا صدقت ما أنت عندنا بمتهم
 قال فاكتموا على ما أقول لكم قالوا نفعل ثم قال لهم ما قال لقريش وحذرهم مثلما
 حذرهم فلما كان ليلة السبت كان من صنع الله تعالى لرسوله أرسل أبو سفيان
 ورؤس غطفان الى بنى قريظة فقاتلوا اليهم انا لسنابدار مقام قد هلك الخف والمحافر
 فأعدوا القتال حتى تناجز محمد وانفرغ ما بيننا وبينه فأرسلوا اليهم فى جوابهم ان
 اليوم يوم السبت وهو يوم لا نعمل فيه شيئا وليسنا مع ذلك بالذين تقاتل معكم محمدا
 حتى تعطونا رهنا من رجالكم تكون بأيدينا ثقة لنا حتى تناجز محمد انا فانا نخشى ان
 ضرمت الحرب واشتد عليكم القتال أن تتشمروا الى بلادكم وتتركونا والرجل
 فى بلدنا ولا طاقة لنا به فلما رجعت اليهم الرسل بما قالت بنو قريظة قالت قريش
 وغطفان والله ان الذى حدثكم نعيم بن مسعود لمحق فأرسلوا الى بنى قريظة انا
 لا ندفع اليكم والله رجلا واحدا من رجالنا فان كنتم تريدون القتال فأنخرجوا فقاتلوا
 فقال بنو قريظة حين انتهت اليهم الرسل هذا الكلام الذى ذكره نعيم لمحق ما يريد
 القوم الا أن يقاتلوا فان راوا فرصة انتهزوها وان كان غير ذلك انشمروا الى بلادهم
 واخلوا بينكم وبين الرجل فى بلادكم فأرسلوا الى قريش انا لا نقاتل معكم حتى تعطونا

رهنافأبوا عليهم وخذل الله بينهم وأرسل الله عليهم الريح فتفرقوا وارتحلوا وكان
هذا من لطف الله تعالى أن ألهم نعيم بن مسعود هذه الغبطة وهبها إلى القطة التي
عم نفعها وحسن وقعها

خاتمة لهذا الباب من الجواهر المنشورة ونوادير الحكم المأثورة (منها) من أيقظ
نفسه وألبسها لباس التحفظ أيس عذوبه من كيدته له وقطع عنه أطماع الماكرين
به (ومنها) القطة حارس لا ينام وحافظ لا يسامح ولا يرشئ من تدرع بها أمن
فيما استيقظ له من الاختلال والضياع وإن يجار فيه عليه (ومنها) ما استظهر عذو
المرء عليه بأعظم من توان دائم يجده فيه وغفلة مستمرة يأنس بها واستقبال أعياء
التحرز والتحفظ واهمال الفرص في أوقات انتهازها (ومنها) من احتجب عن وفود
القطة اذن في ورود النقم ومن استعذب راحة الغفلة تجرع مرارة الندم ومن
استفرش شقة التواني فسيستبطن مشقة الألم ومن استصوب مصاحبة الاهمال
فسوف يرز به القدم

(الباب التاسع في العفو واصطناع المعروف)

العفو عن أرباب الهفوات والتجاوز بأقالة العثرات والمحلم عن مقتضى الزلات
والصفح عن ذرى الهيثمات واسداء الاحسان وفعل الخيرات واصطناع المعروف
لا سيما إلى أهل الدرايات كل ذلك معدود من محاسن الحسنات ومكارم الاخلاق
التي هي صفة الصفات وقد نطق بذلك القرآن الكريم في كثير من الآيات
وصرح به السنة النبوية على السنة الرواة الثقات قال الله عز وجل وان تعفوا
أقرب للتقوى وقال تعالى والكافين التين والعافين عن الناس والله يحب
المحسنين وقال تعالى وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور
رحيم وقال تعالى فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظا للغالب لانقضوا
من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الامر وقال تقيس اسمه يخاطب
نبيه خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقال تعالى واذا ما غضبوا
هم يغفرون ونقل أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم رأيت قصورا مشرفة على الجنة قالت يا جبريل لمن هسده قال للكافين الغيظ
والعافين عن الناس وقال أبو هريرة رضي الله عنه بينما رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوما جالس إذ خحك حتى بدت ثنياه فتميل له في ذلك ثم تضحك يا رسول الله قال

رجلان من أمتي جنباً بين يدي ربي فقال أحدهما يا رب خذني مظلمتي من أخي فقال
الله تعالى اعطاك مظلمته فقال يا رب ما بقي من حسناتي شيء فقال يا رب فليحمل
من أوزاري ففاضت عيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان ذلك اليوم
ليوم عظيم يوم يحتاج الناس الى ان يحمل عنهم اوزارهم ثم قال قال الله تعالى
للطالب حقه ارفع بصرك الى الجنة فرفع راسه فرأى ما أعجبه من الخير والنعمة
فقال لمن هذا يا رب فقال لمن اعطاني ثمنه قال ومن يملك قيمته يا رب قال انت قال
بماذا قال بعفوك عن اخيك قال يا رب قد عفوت عنه قال فخذ بيده وادخل
به الى الجنة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم
وقال تعالى فمن عفي واصلح فأجره على الله ونقل ايضا ابو هريرة ان ابا بكر الصديق
رضي الله عنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس فجاء رجل فوقع في
أبي بكر رضي الله عنه وهو ساكت والنبي صلى الله عليه وسلم يتبسم ثم رد عليه أبو
بكر رضي الله عنه بعض الذي قال فغضب النبي صلى الله عليه وسلم ثم قام فلحقه
أبو بكر رضي الله عنه فقال يا رسول الله شتمني وانت تبسم ثم رددت عليه بعض
الذي قال فغضبت وقت فقال صلى الله عليه وسلم حين كنت ساكناً كان ملك يرد
عليه فلما تكلمت وقع الشيطان ولم اكن لاقعدني مقعد فيه الشيطان يا ابا بكر
ثلاثة حق انه ليس عبد يظلم بمظلمة فيعفو عنها الا عزه الله ونصره وليس عبد يفتح باب مسألة يريد كثرة الازادة الله قلة وليس عبد يفتح باب عطية او صلة الا زاده
الله بها كثرة وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه لما سمعتني رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى اليمن قال ما زال جبريل عليه السلام يوصيني بالعفو فلو لا علمي بالله لظننت
انه يوصيني بترك الحدود وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال اذا كان يوم القيامة
نادى مناد الا ليقم من كان له اجر على الله تعالى فلا يقوم الا من عفا وروى عنه
صلى الله عليه وسلم انه قال أفضل العباداة أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك
وتعفو عن ظلمك وقال صلى الله عليه وسلم أتى جبريل عليه السلام بمكارم الاخلاق
في الدنيا والاخرة قلنا ما هي يا رسول الله قال قول الله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف
وأعرض عن الجاهلين * ودخل معن بن زائدة على معاوية فقال له يا معن كيف
حكيت لعلي بن أبي طالب فقال أحبه على وجوه كثيرة على حمله اذا غضب وعلى
صدقه اذا قال وعلى وفائه اذا وعد وعلى عفوه اذا قدر وان رضي لا يخرج به رضاه الى

الباطل وان غضب لا يخزجه غضبه عن الحق واذا قدر لم يتناول ما ليس له وكان معاوية يقول اني لا تف أن يكون في الارض جهل لا يسعه حلمي وذنب لا يسعه عفوي وحاجة لا يسعها جودي

﴿بداية وهداية﴾

في جواهر الانوار وخبايا الاخبار ما شنف اسماع ذوى الاستبصار بزلزال الى ارتقاء منازل أهل الفخار فانه يقال من اقتدى بعلوم الحكماء في اقتناء الخلائق الرضيه واهتمدى بنجوم العظماء في اقتفاء الطرائق المضييه كان خليفته ان يوصف بالنفس الزكية والشهنة الاخريه وجدير ان يعرف بالسيرة النبويه والهمة العلية كما نقل عن المأمون وهو المشهود له بالاتفاق على علمه والمشهور في الاتفاق بعفوه وحلمه انه لما خرج معه ابراهيم بن المهدي عليه وبايعه العباسيون بالخلافة ببغداد ودخلوا المأمون وكان المأمون اذ ذاك بخراسان فلما بلغه الخبر قصد العراق فلما دخل بغداد اختفى ابراهيم بن المهدي وعاد العباسيون وغيرهم الى طاعة المأمون ولم يزل المأمون متطلباً لابراهيم حتى أخذه متنقباً مع نسوة فحبس ثم أحضر حتى وقف بين يدي المأمون فقال السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال له المأمون لا سلم الله عليك ولا قرب دارك استغواك الشيطان حتى حدثت نفسك بما تنقطع دونه الا وهام فقال له ابراهيم مهلاً يا أمير المؤمنين فان ولي الثار يحكم في القصاص والعفو والعفو أقرب للتقوى ولك من رسول الله صلى الله عليه وسلم شرف القرابة وعدل السياسة ومن تناوله الاغترار بما مثله من أسباب الرجا من عادية الدهر على نفسه وهجمت به الايام على التلف وقد جعلك الله فوق كل ذنب كما جعل كل ذنب دونك فان أخذت فيحتمل وان عفوت فيفضلك والفضل أولى بك يا أمير المؤمنين ثم قال

ذنبى اليك عظيم * وأنت أعظم منه

فقد بحقك أولاً * فاصفح بعفوك عنه

ان لم أكن في فعالي ■ من الكرام فكأنه

فلما سمع المأمون كلامه وشعره ظهرت الدموع في عينيه وقال يا ابراهيم القدرة تذهب بالحفيظة والندم توبة ويذهب ما عفو الله وهو أعظم مما يحاول وأكثر مما يؤمل ولقد حبب الى العفو حتى خفت أن لا أوجر عليه لا تريب عليك وردأمواله جميعها اليه فقال فيه مخاطباً

رددت مالى ولم تحسن على به * وقبل ردك مالى قد حقت دعى
فان جددت ما أوليت من كرم ■ انى لب اللؤم أولى منك بالكرم

تأ كيديسان وتجد يدبرهان *

من قابل المكر وبالعفو والزلة بالحلم والاساءة بالاحسان والسيئة بالغفران فقد
أوطأ أنخص قدمه قة أوج السيادة وأعطى نفسه بشرها بأن لها الحسنى وزيادة
وكان فى أول جريدة الاعتبار اذا عد أهل السعادة وقد صدع لسان النقل فأسمع
وفرع فن الرواية فأينع وطلع نجم الاستاد فطلع وتتابع طريق الاخبار فالتقط
ان معاوية * لماولى الخلافة وتفوق حلب اخلافها وتطوق نصب انصافها
ومزق سرب اخلافها وفرق عصب اسرافها وانتظمت لديه الامور وامتلأت منه
الصدور وأذعن لامره الجمهور وساعفه فى مراده القدر المقدور استحضرت لديه
خواص أصحابه المنتظمين فى سلك مساعده على محابه وذاكرهم وقائع أيام صفين
ومن كان يتولى كبر الكريهة فيها من المعروفين وانهم كوا فى القول الصحيح والمريض
وسلكوا شعبه فى اليفاع والحضيض وآل حديثهم بعد التصریح والتعريض الى
من كان يجتهد فى ايقاد نار الحرب عليهم بزادة التحريض فقالوا امرأة من أهل الكوفة
تسمى الزرقاء بنت عدى كانت تعتمد الوقوف بين الصفوف وترفع صوتها صارخة
بأصحاب على مسمعة اياهم - كلاما كالصوارم لو سمعها الجبان لقاتل والمديبر لا قبل
والمسلم محارب والفاراكرو والمترزل لاستقر فقال لهم معاوية بأىكم يحفظ كلامها
فقالوا كلنا نحفظه قال ما تشيرون على فيها قالوا نشير بقتلها فان أهل لذلك فقال
معاوية بشما أشرت به وبقبحا لما قلتم أحسن أن يشترعنى انى بعد ما طرت وقد رت
أقتل امرأة وقت لصاحبها انى اذا التيم لا والله لا فعلت ذلك ثم دعا بكتابه فكتب
كتابا الى واليه بالكوفة أن أوفد الى الزرقاء بنت عدى مع نفر من عشيرتها وفرسان
من قومها ومهد لها وطاء ليناً ومركباً ذلولاً فلما ورد عليه الكتاب ركب اليها
وأقرأها الكتاب فقالت ما أناب رائغة عن الطاعة فان كان أمير المؤمنين جعل
الاختيار الى لم أبرح من مكاني وان كان حتم الامر فاسمع والطاعة له فمهلها
فى هودج وجعل غشاه خرامبطيناً ثم أحسن صحبتها فلما قدمت على معاوية
قال لها مرحبا وأهلا خير مقدم قدمه وافد كيف حالك يا خاله وكيف مسيرك
قالت خير مسيرك انى كنت ريبة بيت أوطفلا فى مهد فقال بذلك أمرتهم فهل

تعليم لم بعث اليك قالت لا يعلم الغيب الا الله قال ألسنت الرأكة بمجل الاجريوم
صفين وأنت بين الصغين توقدين الحرب وتحضين على القتال قالت بلى قال فما
جلك على ذلك قالت يا أمير المؤمنين أنه قد مات الرأس وبتر الذنب والدهر ذو غير
ومن تفكر أبصر والامر يحدث بعده الامر فقال صدقت فهل تحفظين شيئا
من كلامك قالت لا والله قال لله أبوك لقد سمعتك تقولين أيها الناس انكم
في فتنه غشتكم جلايب الظلم وجارت بكم عن قصد الحجة فيا لها فتنة عيما صماء
لا يسمع لقائلها ولا ينقاد لسا ثقلها أيها الناس ان المصباح لا يضيء في الشمس وان
الكوكب لا ينير مع القمر وان البغل لا يسبق الفرس ولا يقطع الحديد الا بالحديد
الامن استرشد أرشدناه ومن سأل أخبرناه ان الحق كان يطلب ضالته فأصابها
فصبر يا معاشر المهاجرين والانصار فكان قد التأم شعب الشمات وظهرت كلمة
العدل وغلب الحق باطله فانه لا يستوى الحق والمبطل أفن كان مؤمنا كن كان
فاسقا لا يستوون فترال النزال والصبر الصبر فعن كتب يمدح الاقدام ويذم الاجسام
ولا يجحان أحدكم يقول كيف ذلك ليقضى الله أمرا كان مفعولا ان خضاب النساء
الحناء وخضاب الرجال الدماء والصبر خير الامور عاقبة أيها الى الحرب غير
نا كصين فهذا يوم له ما بعده يا زرقاء أليس هذا قولك وتحريضك قالت قد كان
ذاك قال لقد شاركت عليا في كل دم سفكه فقالت أحسن الله بشارتك
يا أمير المؤمنين وأدام سلامتك مثلك من بشر بخير وسر جليسة فقال لها وقد
سرتك ذلك قالت نعم والله سرتني قولك واني لي بتصديقه فقال معاوية والله لو فاءكم
له بعد موته أعجب الي من حبكم له في حياته اذ كرى حاجتك لتمضي قالت يا أمير
المؤمنين اني آليت على نفسي أن لا أسأل أحدا أعنت عليه شيئا قال قد أشار
علي بعض من عرفك بقتلك فقالت لئوم من المشير ولو أطمعته لشركته قال
كلا بل نغفو عنك ونحسن اليك ونرعاك فقالت كرم منك يا أمير المؤمنين
قتلك من قدر فعفا وتجاوز عن من أسأ وأعطى من غير مسألة وجاد من غير طلبه
فقال صدقت ثم أعطاها كسوة ودراهم وأقطعها ضيعة تغل لها في كل سنة
عشرة آلاف درهم وأعادها الى وطنها وكتب الى والي الكوفة بالوصاة بها
وبعشرتها (وقيل كان) لعبد الله بن الزبير أرض وله فيها عبيد يعملون بها فدخل
عبيد معاوية في أرض عبد الله بن الزبير فكتب عبد الله كتابا الى معاوية يقول

فيه أما بعد يا معاوية فإن عبيدك قد دخلوا في أرضي فانهم عن ذلك والا كان لي ذلك
 شأن والسلام فلما وقف معاوية على كتابه وقرأه دفعه الى ولده يزيد فلما قرأه قال
 يا بني ماترى قال أرى أن تبعث اليه جيشا يكون أوله عنده وآخره عندك
 يا توك برأسه فقال أوخير من ذلك يا بني ثم أخذ ورقة وكتب فيها جواب كتاب
 عبد الله بن الزبير فقال ووقفت على كتاب ابن حواري رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وسألتني ما ساء والدنيا بأسرها هينة في جنب رضاه وقد كتبت على نفسي
 صكبا بالارض والعبيد وأشهدت على نفسي بذلك فليستضفها مع عبيدها الى أرضه
 والسلام فلما وقف عبد الله بن الزبير على كتاب معاوية كتب اليه ووقفت على
 كتاب أمير المؤمنين أطال الله بقاءه ولا أعدمه هذا الرأي الذي أحله من قریش
 هذا المحل والسلام فلما وقف معاوية على كتاب عبد الله وقرأه رمى به الى ابنه يزيد
 فلما قرأه أسفر وجهه فقال له يا بني من عقاسا دو من حلم عظم ومن تجاوز استمال
 القلوب فاذا بليت بشئ من هذه الادواء فداوه بمثل هذا الدواء

استبصار مهتد واعتبار مقتد

قد تعظم جرعة المسي في القلوب ويتفاقم ذنبه في النفوس فلا يرجي له عفو
 ولا يتوقع عنه صفح فاذا أقيم مقام الانتقام منه وتحكمت فيه يد الاقتدار
 عليه أنطق الله جل وعلا لسانه بما يرغب المنتقم منه في العفو عنه ور بما يزيد
 على العفو والصفح عن جرمه بالاحسان اليه والرعاية له كما حلت بطون الصحائف
 الى الخوالف من اخبار من سلف من الخوالف فان الرشيد بن المهدي خرج عليه
 خارجي رام زوال ملكه وافساد دولته فجهز له جيشا وأنهض الناس والمجندين
 للخروج لقتاله فلما توجه الجيش اليه وظفروا به أحضره الى دار الخلافة فلما
 دخل على الرشيد قال له ماتريد أن اصنع بك قال له اصنع بي ما تريد ان يصنع الله
 بك اذا ووقت بين يديه وهو قادر عليك منك على فأطرق الرشيد مليا ثم رفع رأسه
 وأمر بأطلاقه فلما خرج قال بعض المحاضرين يا أمير المؤمنين تقتل رجلا لك وتغني
 أموالك وتظفر بهذا الذي خرج عليك وأفسد في بلادك وتطلقه بكلمة واحدة
 تأمل يا أمير المؤمنين هذا الامر فانه يجزئ عليك أهل الفساد فأمر الرشيد برده
 فلما عاد ومثل بين يديه علم انه قد سعى به وأشير على الخليفة بقتله فقال يا أمير المؤمنين
 لا تطع في مشي را يمنعك عفوات دخر به عند الله يداو ببعثك على الانتقام الذي ليس

من مكارم الاخلاق واقبل الله تعالى فانه لو اطاع فيك مشير الما استخلفك طرفه
عين واحسن كما احسن الله اليك فأمر باطلاقه واحسن اليه وقال لا تعاودوني فيه

﴿حكاية عن المنصور﴾

﴿ومن قبيل ذلك﴾ مما يظن في سلك هذا الاستبصار ويندرج تحت هذا الاعتبار
ما نقل عن الربيع مولى الخليفة المنصور قال ما رأيت رجلا أربط جاشا ولا أثبت
جنانا من رجل رفع عليه وسعي به الى المنصور ان عنده ودائع واموالا لبني أمية
فأمرني باحضاره اليه فأحضرتة ودخلت به عليه فقال له المنصور قد رفع اليينا
خبر الودائع والاموال التي لبني أمية عندك فانخرج اليينا منها واحضرها ولا تسكت
منها شيئا فقال يا أمير المؤمنين أمنت وارث بني أمية قال لا قال فوصى لهم في أموالهم
ورباعهم قال لا قال فما سألتك عما في يدي من ذلك قال فأطرق المنصور يفكر
ساعة ثم رفع رأسه وقال ان بني أمية ظلموا المسلمين وأنا وكييل المسلمين في حقهم
وأريد أن آخذ ما ظلموا المسلمين فيه فأجعله في بيت المال قال يا أمير المؤمنين فمتحتاج
الى اقامة بيعة عادلة على أن ما في يدي لبني أمية بما خانوه وظلموه فان بني أمية قد كانت
لهم أموال غير أموال المسلمين قال فأطرق المنصور ساعة ثم رفع رأسه وقال
يا ربيع ما أرى الشيخ الا قد صدق وما يجب عليه شيء ولا يسعنا الا أن نغفو عما قيل
عنه ثم قال لي هل لك من حاجة قلت نعم حاجتي أن تنفذ كتابا على البريد الى أهلي
ليسكنوا السلامتي فانهم راعهم اشخاصي اليك وقد بقي لي حاجة أخرى يا أمير
المؤمنين قال قل لنقضها لك قال تجمع بيني وبين سعي اليك في فوالله ما لبني أمية
في يدي مال ولا ودعة ولا كنيت لما ملت بين يديك وسألتني عما سألتني عنه قابلت
بين هذا القول الذي ذكرته الآن وبين ذلك القول الذي قمته أولا فرأيت ذلك
أقرب للخلاص والنجاة فقال يا ربيع اجسع بينه وبين من سعي به فجمعت بينهما
فلما رآه قال هذا غلام ضارب على ثلاثة آلاف دينار من مالي وأبق مني وخاف مني
الطلب له فوسعي في فسد المنصور على الغلام وخوفه فأقر بأنه غلامه وأنه أخذ
المال الذي ذكره وسعي به كذبا عليه خوفا من أن يقع في يده فقال المنصور للشيخ
أشتهي أن تغفو عنه قال قد عفوت عنه وأعتقته وودعته له الثلاثة آلاف دينار
التي أخذها وثلاثة آلاف دينار أخرى أدفعها له فقال له المنصور ما على ما فعلت
من مز يد قال بلى يا أمير المؤمنين ان هذا كله لقليل في مقابلة كلامك لي وعفوك عني

يا امير المؤمنين ثم انصرف قال الربيع فكان المنصور يتعجب منه كلما ذكره ويقول
ما رأيت مثل الشيخ يارب

﴿موعظة بليغة لحض الحكام على تطالع أحوال رعاياهم﴾

ومما يطرب لفظه ويحنت برفضه ويتعين على ذوى الدراية واليقظة حفظه ما يجمع
أسمائنا من الفوائد ويسرع أسبابا الى المقاصد ويطوق أجياد الغير بفرائد
الغلائد ويحقق لذوى الفكر أن نصح أولى الامر من أعظم القواعد وهو ما جرى
للخليفة المنصور المذكور بمكة حرسه الله تعالى وتليص ذلك أن المنصور كان
يطوف بالكعبة ليلا إذ سمع قائلا يقول اللهم انى أشكرك واليك ظهور البغي والفساد
فى الارض وما يحول بين الحق وأهله من الطمع فخرج المنصور وجلس فى ناحية
المسجد وأرسل الى الرجل يدعوه فصلى ركعتين واستلم الركن ثم أقبل مع الرسول
فسلم عليه بالخلافة فقال له المنصور ما الذى سمعتك تقول وتذكر من ظهور البغي
والفساد فى الارض وما يحول بين الحق وأهله من الطمع فوالله لقد حشوت مسامعى
ما أرمضنى قال يا امير المؤمنين ان أمنتى أنباتك الامور على جليتها وأصولها
والأجادل عن نفسى قال له المنصور أنت آمن على نفسك فعمال ان الذى دخله
الطمع حتى حال بينه وبين اصلاح ما ظهر من البغي والفساد أنت قال ويحك وكيف
يدخلنى الطمع والبيضاء فى قبضتى والحلو والحامض عندى قال وهل دخل أحد
من الطمع ما دخلك ان الله تعالى استرعاك المسلمين واموالهم فجعلت بينك وبينهم
حجابا من الجص والاسبر وأبوابا من الحديد وحجبة معهم الاسلحة وأمرتهم أن لا يدخل
عليك الا فلان وفلان سميتهم ولم تأمر بايصال الملهوف ولا الجائع ولا العارى
ولا الضعيف ولا الفقير وما أحد الا وله فى المال حق فلما رأك هؤلاء النفر الذين
استخلصتهم لنفسك وآثرتهم على رعيتك وأمرت أن لا يحببوا عنك تجبى الاموال فلا
تعطيها وتجمعها ولا تقسمها قالوا هذا خان الله خالنا لا نخونه وقد سخرنا أنفسه
فاتفقوا على أن لا يصل اليك من أخبار الناس الا ما أرادوا ولا يخرج لك عامل
فيخالف أمرهم الا أقصوه ونفوه حتى تسقط منزلة ويصغر قدره فلما اشتهر ذلك عنك
وعنهم غلبهم الناس وهاج بهم فـ كان أول من صانعهم عمالكا بالهدايا والاموال
ليتقوا بها على ظلم رعيتك ليناؤا به ظلم من دونهم فامتلات بلاد الله بالطمع بغيا
وفسادا وصار هؤلاء القوم شركاؤك فى سلطانك وأنت غافل فان جاء متظلم حيل بينه

و بين الدخول عليك فان أراد رفع قصة اليك عند ظهورك وجدك قد نهيت عن ذلك ووقفت رجلا لا يتظر في مظالمهم فان جاء ذلك المظلوم الى الرجل وبلغ بطانتك سألو اصحاب المظالم أن لا يرفع مظلمته فان المتظلم منه له بهم حرمة فأجابهم خوفا منهم فلا يزال المظلوم يحتلف اليه ويلوذ به ويشكو ويستغيث وهو يدافع ولا يقبل عليه واذا جهدوا اضطرت و اخرج وقت وصرخ بين يديك فيضرب ضربا شديدا مبرحا ليكون نكالا لغيره وانت تنظرو ولا تنكر فسا بقاء الاسلام على هذا وقد كنت يا امير المؤمنين أسافر الى الصين فقدمت هامة وقد أصيب ملكها بسمعه فبكى بكاء شديدا فعزاه بعض جلسائه فقال اما اني لست ابكي على ما نزل بي من ذهاب سمعي ولذني ابكي لمظلوم يقف بصرخ بالباب فلا أسمع صوته ثم قال اما اذ ذهب سمعي فان بصرى لم يذهب نادوا في الناس أن لا يلبس ثوبا احمر الا متظلم ثم صار يركب الفيل طرفي النهار ويتظهل يرى مظلوما فهذا مشرك بالله تعالى غلبت رأفته بالمشركين شمع نفسه وأنت تؤمن بالله واليوم الآخر ثم من يدت رسول الله صلى الله عليه وسلم غلبك شمع نفسك فان كنت انما تجمع المال لولدك فقد اراك الله في الطفل يسقط من بطن أمه وماله على الارض مال وما من مال الا ودونه يد شحيحة تحويه فإزال الله جل وعلا يطف بذلك الطفل حتى يعظم رغبة الناس اليه ولست الذي يعطى بل الله يعطى من يشاء بغير حساب وان قلت انما أجمع المال لتشديد السلطان وتقويته فقد أراك الله تعالى بني أمية ما أغنى عنهم ما جمعوا من الذهب والفضة وما أعدوا من الرجال والبكراع والسلاح حين أراد الله بهم ما أرادوا ان قلت انما أجمعه لطالب غاية هي أجسم من الغاية التي أنا فيها فوالله ما فوق ما أنت فيه منزلة الامنزلة لا تنال الا بخلاف ما أنت عليه يا امير المؤمنين هل تعاقب من عصاك بأكثر من القتل أو الصاب قال المنصور لا قال فكيف تصنع يا امير المؤمنين يوم القيامة عند لقاء الله عز وجل الذي خولك ملك الدنيا وهو لا يعاقب من عصاه من عبيده وعمل بخلاف ما أمر به في كتابه بالقتل ولكن يعاقبه بالخلود في العذاب الاليم وقد ترى ما عقد عليه قلبك وجماته جوارحك ونظر اليه بصرك واجترحت يدك ومشت اليه قدمك هل يغني ما شححت عليه من ملك الدنيا اذا انتزعه من يديك ودعاك الى الحساب على ما خولك فلما اتم الرجل كلامه والمنصور يتامل منه بكاء شديدا ثم قال يا ليت المنصور

لم يخلق ثم قال للرجل يا ويحك كنت افكر في الانتقام منك على ما جئت به
والآن فقد رأيت العفو عن مقاتلك لصدق مقصدك أولى وشكرك على نفيك
أجد فكيف احتياي لنفسى والسلامة مع مؤاخذة الله تعالى على ما أوصيته
فقال الرجل يا أمير المؤمنين ان للناس أعلاما يفرعون اليهم في دينهم ويرضون
بقولهم فاتخذهم لك بطانة يرشدوك واستعن بأدبهم وأقوالهم يسددوك قال
المنصور قد بعثت اليهم فهربوا مني قال الرجل خافوا منك ان تحملهم على طريقتك
فلم يرضوا بها ولكن افتح باب مجلسك وسهل حجابك وانظر في أمور الناس وانصر
المظلوم واقمع الظالم وخذ الفءال والاموال مما حلال وطاب واقسم ذلك بالحق والمعدل
على أهله وأنا الضامن لك انك اذا فعلت ذلك أن يأتوك ويساعدوك على صلاح
الامة فيبنيها هو والرجل في الحديث دخل المؤذنون فسلموا عليه للصلاة فقام وصلى
فلما فرغ من صلاته وعاد فطلب الرجل فلم يجده فإزال المنصور بعد ذلك يذكره
ويقول اذا ذكره كرهت كلامه ثم جدته وانه فعت به

﴿تذييل اشارة وتسهيل عبارة﴾

اذا أراد الله أمرا هياً أسبابه وفتح أبوابه وأوضح صوابه ومنح أكتسابه وقابله
القلوب النافرة عنه فآثرته وجذب اليه النفوس الحاذرة منه فباشرت به حتى يصدر
ذلك المصدور على خلاف طباع مصدرة ويحصل منه ولو فعله غيره لا يستحق
الانكار عليه في نظره كل ذلك لانقاذ الله تعالى في عباده حكم قضائه وقدره

﴿بديعة عن الحجاج﴾

﴿هذا الحجاج﴾ بن يوسف الثقفي كان قد جمع خلافاً بينه وبين ظاهره وباطنه من دمامة
الصورة وفتح المنظر وقساوة القلب وشراسة الاخلاق وغلظ الطبع وقلة الدين
والاقدام على انتهاك حرمة الله تعالى حتى حاصر مكة حرسها الله تعالى وهدم
الكعبة ورماها بالمنجنيق وبالنفط والنار وأباح المحرم فسفك وهتك وقد قيل ان في
مدة ولايته قتل ألف ألف وستمائة ألف مسلم ومات في حبسه ثمانية عشر ألف
انسان وكان لا يرجو عفو الله ولا يتوقع خيره وكان قد ضرب بينه وبين الرحمة والرفقة
بسور من فظاظة وغلظة وقساوة ومع ذلك فقد رقق الله قلبه وألأن عريته
وألهمه ما خالف سميته ويا بن عادته فانه في واقعة يزيد بن شبيب الشيباني لما خرج
في أيام عبد الملك بن مروان بالعراق فظفر به الحجاج وبأصحابه جعل يقتل كل مقدور

عليه منهم فلما كان آخر الامر قدم اليه رجل منهم له سميت ورواه وهيته فلما هم الحجاج
بقتله سمع ضجة بالباب فقال لحاجبه ما هذه الضجة قال نسوة في الباب يسألن الدخول
على الامير فقال الحجاج ائذن لهن بالدخول فدخلن وهن ثلاث وعشرون امرأة
كلهن أهل بيت هذا الرجل الذي هم الحجاج بقتله فقال لهن الحجاج ما حاجتكن
فتقدمت امرأة منهن فقالت أضح الله الاميران رأيت أن تجودوا بستماع ما أقول
فقال لها قولي ما أحبت فقالت

أحجاج أما أن تمن بتركه ■ علينا واما أن تقتلنا معا
أحجاج لو تشهد بمقام بناته ■ وعماته يندبهن الليل أجمعاً
أحجاج لم تفجع به من نسائه * ثمانا وتسعاً واثنين وأربعاً
فن رجل دان يقوم مقامه * علينا فها لا تزدنا تضععضاً

فرق الحجاج لقولها ووجد رقة عليهن وعفاه عنه وأطلقه وزاد في عطائه مائة دينار
وكتب كتاباً الى عبد الملك يذكر له خبره وخبر النسوة والمرأة وشعرها وانه قد رقب لهن
وأطلقه وزاد في عطائه مائة دينار فكتب اليه عبد الملك يحمد الله على ذلك وأمره أن
يزيده مائة دينار أخرى في عطائه فصارت له زيادة من زيادة الحجاج وزيادة عبد
الملك وصار الحجاج يرعاه ويسأله كل وقت عن النسوة وهذه الحالة الصادرة عن
الحجاج من غرائب أخباره وعجائب آثاره لكن جذبه الله تعالى الى فعلها بأزمة
أقداره * وحيث انتهى القول في العفو والحلم والتجاوز والصفح الى هذا المقام فلا
بد من اتمام وظيفة هذا الباب بذكر نبذة من القول في اصطناع المعروف والدفاع عن
المهوف فان خبر فعله فائض وخير ثوابه مستفيض وحوض نفعه مغفم وروض فضله
أريض ومقام مكتسبه من التوفيق يفاع ومقام محتسبه حضيض وفي الآيات
والاحاديث من الدلائل المرغبة ما فيه باعث وحض وتحريض فان اسداء المعروف
واعانة المهوف من احسن الاحسان وأى عمل خير من خير يكتب في صحيفة
الانسان وقد قال الله عز وجل وما تفعلوا من خير فلن ننسوه وقال تعالى ان
أحسنتم أحسنتم لانفسكم وان أسأتم فلها وقال تعالى ان الله مع المحسنين وان الله
لا يضيع أجر المحسنين وقال تعالى وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله هو
خير وأعظم أجراً وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أهل المعروف في
الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة وانه قال اصطناع المعروف يقي مصارع السوء

وانه عليه السلام قال من بسط يده بالمعروف اذا وجد أخلف الله عليه في دنياه وضاعف له الاجر في الآخرة ونقل عن المسيح بن مريم عليه السلام انه قال لاصحابه استكثروا من شئ لا تأكله النار قالوا وما هو يا روح الله قال المعروف وقد قيل ان كعب الاخبار كان عند أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو ينشد هذا البيت

من يفعل الخير لا يعدم جوائزه * لا يذهب العرف بين الله والناس
فقال له كعب يا أمير المؤمنين ان هذا الذي قتلته فيما أنزله الله في التوراة على موسى بن عمران عليه السلام فان في التوراة يقول من يصنع الخير لا يضيع عندي لا يذهب العرف بيني وبين عبدى

﴿تمهيد قاعدة وتجديد فائدة﴾

من مديد تطلعه الى اقتطاف ثمار الاخبار وجذب جذبة نقطته في استعراف أسرار الآثار ورؤد انسان ناظره الى استجلاء ما أسفرت عنه وجهات الاسفار وشد وسط عزمه لاجتماع الفوائد المنقطعة من جهات الاسفار كان خليفة أن يحصل منها على غرائب يفتح لها أبواب المسامع وحديرا أن يتقل عنها عجائب يطرب عند ذكرها كل سامع لاسيما فيما يستعبد حوا ويخلد ذكرها ويستجد شكرها ويستدفق رايها ويبدع عسرا ويفيد سيرا ويمد الى اكتساب مكارم الاخلاق جسرا فن ارتدى بجلبابها واهتدى بأسبابها واقتدى بأربابها ففتح معروفها وأفرح ملهوها وكشف مخوفها وصرف عن أبناء جنسه حتوفها فقد أسجل له حاكم فعله بشرف أصله وأدخله المعروف في زمرة أهلها وفضله التوفيق على غيره لما أتاه الله من فضله ولا يثلن احب الارتداء برداء السعداء والاقتراء بما اعتمدوه من الاسداء والاهتداء بنور أفعالهم في الاعادة والابداء من أن يقع لهم على وقائع كرائم اعتمدوها وصنائع معروف رقدوها وطرائق خيرات قصدهوها وحقائق مروآت وجدوها ومن نظموها في قلائد الاعناق وقلدوها واحسان استرقاويه رقاب الاحرار فاستعبدوها فانه يقال من نسج على منوال رآه فقد أصاب ومن ابتغى قصده منال حذاه فخاب وهذه نكت صنائع انتج القدر الاستدلال بها في هذا الباب وصور وقائع برزت من حجابها ليدكرها ولو الالباب

﴿غريبة عن واقعة يزيد بن المهلب﴾

(فتها) واقعة يزيد بن المهلب بن أبي صفرة فان الحجاج اخذه وعذبه وقصده

واستأصل موجوده وسجنه فتوصل يزيد بحسن تطفه ودخل فيما جعله الله نجاة
 من تلقه وأرغب السجان وتحدث عايمه واستماله اليه وهرب هو والسجان وقصد
 الشام الى سليمان بن عبد الملك بن مروان وكان الخليفة ذلك الوقت الوليد بن عبد
 الملك فلما وصل يزيد بن المهلب الى سليمان بن عبد الملك أكرمه وأحسن اليه وأقامه
 عنده فكتب الحاج الى الوليد يعلمه ان يزيد هرب من السجن وهو عند سليمان بن
 عبد الملك أخى أمير المؤمنين وولى عهد المسلمين وأمير المؤمنين أشمل رأيا فكتب
 الوليد الى أخيه سليمان بذلك فكتب سليمان الى أخيه يا أمير المؤمنين اني انما
 أجت يزيد بن المهلب لانه هو وأبوه واخوته من صنائعنا قديما وحيثا ولم أجر عدوا
 لا أمير المؤمنين وقد كان الحاج قصده وعذبه وأغرمه أربعة آلاف ألف درهم
 ظلماته طال به بعدها بثلاثة آلاف ألف درهم وقد صار هذا الرجل الى مستحيرا
 فأجرتة وأنا أغرم عنه الثلاثة آلاف ألف درهم فان رأى أمير المؤمنين أن لا يخزني
 في ضيقى فعل منع ما فكتب اليه الوليد انه لا بد أن تغذي الى يزيد فقيدهم غلولا فلما
 ورد ذلك على سليمان بن عبد الملك أحضر ولده أيوب فقيده ودعا يزيد فقيده ثم شد
 قيده الى قيده هذا بسلسلة وغلها جميعا بغلين وجلهما الى الوليد وكتب اليه
 أما بعد يا أمير المؤمنين فاني قد وجهت اليك يزيد وابن أخيك أيوب بن سليمان ولقد
 هممت أن أكون ثالثهما فان هممت يا أمير المؤمنين بقتل يزيد فبالله عليك ابدأ
 بأيوب من قبله ثم اجعل يزيد ثانيا واجعلني اذا شئت ثالثا والسلام فلما دخل يزيد
 ابن المهلب وأيوب بن سليمان عليه في سلسلة واحدة أطرق واستحيا وقال لقد أسأنا
 الى سليمان اذ بغنا به هذا المبلغ فأراد يزيد ليتكلم ويحتج عن نفسه فقال له الوليد
 ما تحتاج الى كلام فقد قبلنا عذرك وعلمنا ظلم الحاج ثم أحضر حدادا وأزال عنهما
 الحديد وأحسن اليهما ووصل أيوب بن أخيه بثلاثين ألف درهم ووصل يزيد بن
 المهلب بعشرين ألف درهم وردهما الى سليمان وكتب كتابا الى الحاج يقول له
 لا سبيل لك على يزيد بن المهلب فإياك أن تعاودنى فيه بعد اليوم فصار يزيد الى
 سليمان بن عبد الملك بن مروان في أعلى المراتب وأفضل المنازل وينظم في سلك هذه
 الواقعة ويقرب منها واقعة الكوفة مع معن بن زائدة

﴿لطيفة وهي واقعة الكوفة مع معن بن زائدة﴾

وتلخيص معناها ان الخليفة المهدي بلغ عن انسان من أهل الكوفة انه سعى في

فساد دولته فأهدر دمه وجعل لمن دل عليه أو جاء به مالا جزيلا وأقام الرجل مدة متواريا لا يظهر مخافة الهلاك فلما طالت الايام عليه ظهر يوم ما بغداد فيمنها هو يمشي في بعض نواحيها بربه رجل من أهل الكوفة فعرفه فأخذ بمجامع ثوبه وقال هذه بغية أمير المؤمنين فيمنها الرجل على تلك الحال اذ سمع وقع الحوافر من ورائه فالتفت فاذا معن بن زائدة فقال يا أبا الوليد أجزني أبارك الله فوقك وقال للرجل الذي تعلق به ما شأنك قال بغية أمير المؤمنين فانه أهدر دمه وجعل لمن دل عليه مالا جزيلا فقال معن لغلام من غلمانہ أنزل عن دابتك واجل الرجل عليه افساح الرجل به يا للناس أحمال يدينون بين ظلمة أمير المؤمنين فقال معن اذهب وخبره أنه عندي فانطلق الرجل الى باب دار المهدي وأخبر الحاجب فأخبر المهدي فأمر بإحضار معن فأتمه الرسل فأحضر أهل بيته وقال لا يخلص الى هذا الرجل وفيكم عين تطرف ثم ركب وسار الى المهدي فدخل عليه وسلم فرد سلامه وقال يا معن أتخبر علي قال نعم يا أمير المؤمنين قال المهدي ونعم واشتد غضبه فتمال يا أمير المؤمنين قتلت في اليمن في يوم واحد في طاعتكم خمسة عشر ألفا الى أيام كثيرة قد تقدم فيها بلائي وحسن عنائي فسار أيتموني أهلا لا يؤهب لي رجل واحد استجار بي فأطرق المهدي طويلا ثم رفع رأسه وقد سرى عنه وقال قد أجزنا من أجرت ووهبنا لك فتمال معن ان رأى أمير المؤمنين أن يصله فيكون قد أحيا وأغناه قال قد أجزنا له بنحو مئتين ألف درهم قال فيأمر أمير المؤمنين بتجهيلها فأمر بذلك فأحضرت فأصرف معن الى الرجل بالمال وأضاف من عنده كسوات ودفع الجميع اليه وقال خذ هذا والحق بأهلك وإياك ومخالفة خلفاء الله تعالى

غريبة ومن غرائب هذا المطلوب وعجائب هذا الاسلوب

ما أورده محمد بن القاسم الانباري رحمه الله تعالى ان سوارا صاحب رجة سوار وهو من المشهورين قال انصرفت يوما من دار المهدي فلما دخلت منزلي دعوت بالطعام فلم تقبله نفسي فأمرت به فرفع ثم دعوت جارية لي أحادثها وأشتغل بها فلم تطب نفسي ودخلت وقت الغائلة فلم يأخذني نوم فنهضت وأمرت ببغلة لي فأسرجت وأحضرت فركبتها فلما خرجت استقبلني وكيل لي ومعه مال فقلت ما هذا فقال ألقا درهم جيبتهما من مستعلك الجديد قلت أمسكها معك واتبعني قال فقلت رأس البغلة حتى عبرت الجسر ثم عبرت في شارع دار الرقيق حتى انتهيت الى الصغراء

ثم رجعت الى باب الانبار فانتهيت الى باب دار لطيف عليه شجرة وعلى الباب خادم فوقفته وقد عطشت فقلت للخادم عندك ماء تسقيني قال نعم وقام فأخرج قلة نظيفة طيبة الرائحة عليها منديل فناولني فشربت وحضر وقت العصر فدخلت مسجدا على الباب فصليت فيه فلما قضيت صلاتي اذا أنا بأعشى يتلمس فقلت ما تريد يا هذا قال اياك أريد قلت وما حاجتك فبأعشى قعدالى وقال شممت منك رائحة طيبة فظننت انك من أهل النعيم فأردت أن ألقى اليك شيئا فقلت قل قال ترى باب هذا القصر قلت نعم قال هذا قصر كان لابي فباعه وخرج الى خراسان وخرجت معه فزالت عنا النعم التي كافها وعميت فقدمت هذه المدينة فأبيت صاحب هذه الدار لا سأل شيئا يصلي به وأستوصل به الى سوارفانه كان صديقا لابي قلت ومن أبوك قال فلان بن فلان قال فاذا هو أصدق الناس كان لي فقلت له يا هذا فان الله تعالى قد أتاك بسوار منعه النوم والطعام والقرار حتى جاء به فأقعه بين يديك ثم دعوت الوكيل فأخذت الدراهم منه فدفعتها اليه وقلت له اذا كان غد فصر الى منزلي ثم مضيت فقلت ما أحدث أمير المؤمنين المهدي بشي أطرف من هذا فأذنته فاستأذنت عليه فأذن لي فلما دخلت عليه قد نته فأعجبه فأمرني بألف دينار وقال ادفعها الى الاعشى فنهضت فقال اجلس أعليك دين قلت نعم قال كم دينك قلت خمسون ألف درهم فأمسك وجعل يحادثني ساعة وقال امض الى منزلك واذا بخادم معه خمسون ألفا وقال يقول لك أمير المؤمنين اقض به دينك قال فقبضت ذلك منه فلما كان من الغد أبطاء على الاعشى وأتاني رسول المهدي يدعوني فجئته فقال فسكرت البارحة في أمرك فقلت يقضى دينه ثم يحتاج الى القرض أيضا ثم أمرت لك بخمسين ألف درهم أخرى قال فقبضتها ثم انصرفت فجاءني الاعشى فدفعته اليه الالفين وقلت له قد وزق الله تعالى بكرمه وحسن معاملته بإسداء المعروف اليك باضعاف ذلك ثم أعطيته شيئا آخر من مالي وجهزته وانصرف

﴿جوهرة قضية عبد الله بن مالك الذي كان ينفذ أوامر الخليفة ويخالف ابنه

ثم تولى ابنه الخلافة فقربه اليه﴾

ومما يات مع هذه القصة ويشفعها ويلتم بها ويتبعها قضية عبد الله بن مالك قال كنت أتولى الشرطة للخليفة المهدي وكان يبعث الى في ندما وولده الهادي أن أضربهم وأحبسهم صيانة للهادي عنهم فبعث الى الهادي يسألني الرفق بهم والتخفيف في أمرهم فلا أنفقت الى ذلك وأمضى لما يأمر به المهدي فلما ولي

الهادي الخليفة أيقنت بالتلف فبعث الى يومها حضرت ودخلت عليه
متكففا متحنطا واذا هو جالس على كرسي والنطع والسيف بين يديه فسلمت
عليه فقال لا سلم الله عليك تذكر يومنا بعثت اليك في أمر الحزامي لما أمر أمير المؤمنين
بضربه فلم تحبني وفي فلان وفلان وجعل يعدد ذمماؤه فلم تلتفت الى قولي قلت نعم
يا أمير المؤمنين أفتأذن أن أتكلم قال نعم قلت أنشدتك الله يا أمير المؤمنين أيسرك
أنك وليتني ما ولا في أبوك وأمرتني بأمر فبعثت الى بعض ولدك بأمر يخالف أمرك
فاتبعته أمره وعصيت أمرك قال لا قلت فكذلك أنا لك وكذلك كنت لا ييك
فاستدنا في فعلت يده فأمر بخلع أفيضت عليّ ونجرت من عنده وصرت الى
منزلي مفكرا في أمره وأمرى وقلت في أخرى يحدث القوم بالامر الذي عصيته
فيه وهم ذمماؤه ووزراؤه وكاتبه فسكأني بهم حين يغلب عليه الشراب وقد أزالوه
عن رأيه في وجلاؤه في أمرى على ما كنت أتخوفه قال فاني لجالس وبين يدي خبز
من رقاق مشطور بكامخ وأنا أسكنه وأطعمه الصبية حتى توهمت ان الدنيا قد
اقلعت وزلزلت من شدته وقع حوافر الخيل والدواب وكثرة الضوضاء فقلت ها والله
قد جاء الامر واذا الباب قد فتح واذا الخدم قد دخلوا وأمر المؤمنين الهادي
في وسطهم فلما رأيته وثبت من مجلسي مبادرا فقبلت يده ورجلاه وجافرجاه
فقال لي يا عبد الله اني فكرت في أمرك بعد انصرفك فقلت يسبق الى قلبك
اني اذا جلست وحوالي أعداؤك الذين أسأت اليهم أنهم يزيلون ما حسن في رأيي
فيك فأقلقك ذلك وأوحشك ومنعك القرار فصررت الى منزلك لا وانسك وأعلمك
ان الوحشة قد زالت عن قاي فهات فأطعمني مما كنت تأكل وافعل فيه ما كنت
تفعل حتى تعلم ان الوحشة قد زالت وقد تحمرت بطعامك وأنست بمنزلك فلا
استوحش ليزول خوفك ووحشتك فأدبيت منه ذلك الرقاق والسكرجة التي فيها
الكامخ فاكل ثم قال ها قوما أحضرتموه لعبد الله من مجلسي فأدخلت بغال كثيرة
موقورة راهم وأطعمة وقال هذه لك فاستعن بها وهذه البغال أيضا وقد وليت
ما كان ولاك اياه والدي المهدي ثم انصرف فوجدت من النعيم والخيرات
والدراهم والملابس ما لا حصل لي في طول مدة خدمتي المهدي وصرت بعد ذلك أعد
نفسى من صنائع

(غريبة)

ومما هو أوضح حسنا وأرجح معنى ما قاله القاضي يحيى بن أكرم قال دخلت يوما على

الحليفة الرشيد ولد المهدي وهو وطرق مفكر فقال أتعرف قائل هذا البيت
الخير أبق وان طال الزمان به * والشر أخبث ما أوعيت من زاد

فقلت يا أمير المؤمنين ان لهذا البيت شأن مع عبيد بن الأبرص فقال عليّ بعيد
فلما حضر بين يديه قال أخبرني عن قصة هذا البيت قال كنت يا أمير المؤمنين
في بعض السنين حاجا فلما توسطت البادية في يوم شديد الحر سمعت بصيحة عظيمة
في القافلة أتحت أولها باخرة فأسأت عن القصة فقال رجل من القوم لي تقدم
تري ما بالناس فتقدمت الى أول القافلة فاذا أنا بشجاع أسود فاعرفاه كالمجنوع
يخور كخوار الثور ويرغو كغواء الابل فها أنا في أمره وبقيت لا اهتدي الى ما عمل
في أمره فعدلنا عن الطريق في ناحية أخرى فعارضنا ثانيا فقلت انه لسبب
ولم يحسر أحدهم من القوم يقربه واذا رمى بسهم نباعنه ولم يعمل فيه فقلت في نفسي
أفدى هذا العالم بنفسه أتقرب الى الله تعالى بخلاص هذه القافلة من هذا
فأخذت قربة من الماء فتقادت وملت سبي وتقدمت فلما رأيت قربة من الماء فتخفاه فجلت
فم القربة في فيه وصبت الماء كما يصب في اناء فلما فرغت القربة تسبب
في الرمل ومضى فحجبت من تعرضه لنا وانصرف عنا من غير سوء لحقنا منه
ومضينا نحن وعدنا في طريقنا ذلك وحططنا في منزلتنا تلك في ليلة مظلمة مدلهمة
فأخذت سطيحة من ماء وعدلت عن الطريق ناحية فقضيت حاجتي وفرغت من
صلاحي وجلست مكاني والقافلة على حالها فأخذتني عيني فمتمم مكاني فلما
استيقظت من النوم لم أجده للقافلة حسا وقد ارتحلوا وبقيت منفردا فلما لم أرا أحدا
ولم أهتد الى ما عمل أخذتني حيرة وبقيت أضطرب واذا بصوت هاتف يقول
ولم أر شخصا

يا أيها الشخص المضل مركبه * دونك هذا البكر من أوار كبه
وبكر الميمون أيضا فاجنبه * حتى اذا الليل أزال غيبه

فقط عنه رحله وسيله

فمنظرت فاذا أنا بكرك قائم عندي وبكرى الى جانبه فأنتحته وركبت فلما سرت
قدر عشرة أميال لاحت لي القافلة وانفجر الغجر ووقف البكر فعلمت انه قد حان
نزولي فتحولت الى بكرى وقلت

يا أيها البكر قد أنجيت من كرب * ومن فيافي تضلّ المدبج الهادى
ألا تخبرنا بالله خالقنا ■ من ذا الذى جاد بالمعروف فى الوادى
وارجع جيداً فقد أبلغت مأمننا * بوركت من ذى سنام رايح غادى

فالتفت الى البكر وسمعت منه الصوت يقول

انا الشجاع الذى ألقيتنى رمضا * والله يكشف ضرائح ائسادى
فحدت بالماء لما ضنّ حامله ■ تكرما منك لم تمنّ بانك اداى
فالحير أبقي وان طال الزمان به * والشر أنحب ما أوعيت من زاد
هذا جزاؤك منى لأمن به * فاذهب جيداً رعاك الخالق الهادى
فحبب الرشيد من قوله وأمر بالقضية والايات فكُتبت عنه وقال لا يضيع المعروف
أين وضع

﴿ خاتمة لهذا الباب ﴾

فى كلمات من الحكم مرقومة ببراءة الفصاحة واشارات من السكلم المنظومة من
براءة الملاحاة (منها) ليس من عادة السكرام اسراع الانتقام فلا تأخذ بالنعيمة
ولا تنتقم مع القدرة ولا ترهّد فى العفو وارحم من دونك يرجعك من فوقك
(ومنها) أولى الناس بالعفو أقدرهم على العقوبة وأحق الناس بالاحسان من
أحسن الله اليه (ومنها) من أحب أن يعفو الله عن سيئاته ويتجاوز عنه فليعف عن
هفوات المذنبين ويتجاوز عن سيئاتهم ما لم يكن فيه اسقاط حد من حدود الاسلام
ويجاوز الى الوقوع فى حى المحرام (ومنها) الانتقام من المذنب عدل والعفو عنه
فضل ومحل الفضل أعلى والتحلى به أولى وذو الهمة العلية والنفس الزكية يرغب
فى المحض الوافر والنصيب الاوفر (ومنها) اصطناع المعروف يقى مصارع السوء ويرزع
الحبة فى القلوب ويكتب الشكر على الالسة وينشر حسن السمعة فى الدنيا
ويسمى الناس الى مدح فاعله عند استغاثته عنهم والى تلبية دعائه واجابة تدائه
عند استغاثته بهم والى الانخبيده ان أحوجته حوادث الايام اليهم ويورث خويل
الاجرو يخلد جميل الذكر

﴿ الباب العاشر فى مدح الصدق وذم الكذب ﴾

مراتب المزايا فى مقام التفضيل بمقدار آثارها ومناقب السجيا عند ذوى
التحصيل بتفاوت مقدارها ومواهب العطايا بين أهل الرغبات تختلف باقدارها

ومطالب القضايا عند ظلم الشبهات تعرف بأنوارها ولما كان الصدق من أجل
المزايا وأكمل السجيا وأشرف العطايا وأتم القضايا وأنه من أعلى الاوصاف
محلا وأعظمها منقبة وأحسنها سمعة وأنفعها أثرا ووجه صاحبه الأبيض وباعه
الاطول لا جرم كر الله تعالى ذكر الصدق ومدحه في مواضع من كتابه وأثنى على من
اعتمده وأتى به فقال جل وعلا يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين
وقال تعالى الصابرين والصادقين وقال تعالى مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين
والصديقين والشهداء قال تعالى ليحزى الله الصادقين بصدقهم وقال تعالى
والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون والآيات في هذا الباب كثيرة
وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الصدق يهدي إلى البر وان البر
يؤدي إلى الجنة وان الرجل ليصدق حتى يكتب صديقا وقال صلى الله عليه وسلم عليكم
بالصدق فان الصدق يهدي إلى البر وان البر يهدي إلى الجنة ولا يزال الرجل
يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقا وأما الكذب فقد صرح
القرآن الكريم في محكم آياته والحديث النبوي على ألسنة رواته بما يشهد بقمح
الكذب اما للآزمه وأما لذاته وأنه معدود في حق مباشرة من أوزاره وسياسته ويكفي
في ذلك قول الله سبحانه وتعالى انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله
وأولئك هم الكاذبون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الكذب يهدي
إلى الفجور وان الفجور يهدي إلى النار وان الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله
كذابا وقال صفوان بن سليم قلنا يا رسول الله أ يكون المؤمن جبانا قال نعم قيل
أ يكون كذابا قال لا

﴿ومما فيه زيادة استبصار وإفادة اعتبار﴾

انه كم من سبب دمار وعطب وبوار وتلاف من ذى اقتدار وأشراف على حرف هار
عارضه الصدق فأبطل حكمه ومقتضاه وأزال أثره وعفاه وزخح صاحبه
عن التلاف ونجاه وألبسه لباس سلامة وسعادة وكساه

﴿حكاية الغار﴾

وفي القصص التي جمعت الحجة بين منها واسنادها وأجعت أئمة العلم على نقلها
وايرادها ما فيه غناء عن كثرة أوقائع وتعدادها واكتفاء عن مقدمات
استدلالها واستشهادها (فمنها) واقعة أصحاب الغار وتلخيص معناها

وذكرا أسندته اليهم يد الصدق من حسناتها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال بينما ثلاثة نفر من كان قبلكم يمشون اذ أصابهم مطر فأووا الى غار فانطبق
 عليهم الغار فقال بعضهم لبعض يا هؤلاء لا ينجيكم الا الصدق فليدع كل واحد
 منكم بما يعلم انه صدق الله فيه فقال أحدهم اللهم انه كان لي أبوان شيخان
 كبيران وكنت لا أغبق قباهما أهلا وتأخرت مرة فلم أرح عليهما حتى ناما فخلبت
 لهما غموقهما فوجدتهما نائمين فذكرهت أن أغبق قباهما أهلا وما لافليشت
 والندح على يدي أرقب استيقاظهما حتى أشرق الفجر والصبية يتضاوون عند
 قدومي فاستيقظا فشرىبا غموقهما اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج
 عنا ما نحن فيه من هذه الخثرة فانفجرت شيئا لا يستطيعون الخروج منها قال النبي
 صلى الله عليه وسلم قال الاخر اللهم كانت لي ابنة عم أحب الناس الى راودتها عن
 نفسها فامتنعت مني حتى ألت بها سنة من السنين فجاءتني فأعطيتها عشرين ومائة
 دينار على أن تخلي بيني وبين نفسها ففعلت حتى اذا قدرت عليها قالت لا يحل لك أن
 تفرض الخاتم الابحثة ففجرت من الوقوع عليها فانصرفت عنها وهي أحب الناس
 الى وتركت لها الذهب الذي أعطيتها اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء
 وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفجرت الخثرة عنهم غير انهم لا يستطيعون الخروج
 منها قال النبي صلى الله عليه وسلم وقال الثالث اللهم اني استأجرت أجرا فأعطيتهم
 أجورهم غير واحد منهم ترك الذي له وذهب ففجرت أجرتي حتى كثرت منه الاموال
 فجاءني بعد حين فقال يا عبد الله اذ الى أجرتي فقلت كل ما ترى من الابل والبقر
 والغنم والرقيق من أجرتك فقال يا عبد الله تسهرني فقلت اني لأستهزئ بك
 فخذ فآخذته كله فاستاقه فلم يترك منه شيئا اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك
 فافرج عنا ما نحن فيه فانفجرت الخثرة وخرجوا عثون

﴿نفيسة قضية الثلاث الذين تخلفوا في غزوة تبوك﴾

ومنهم اقصية الثلاثة الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك
 وتلخيص معناها ان كعب بن مالك قال لم أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعد غزاة بدر في غزاة غزاهما كانت غزوة تبوك وهي آخر غزاة غزاهما وأذن
 النبي صلى الله عليه وسلم للناس بالرحيل ليتأهبوا أهبة غزاهم وذلك حتى طاب
 الظلال وطابت الثمار وكان صلى الله عليه وسلم قلما أراد غزوة الا وري بغيرها

ويقول المحرب خدعة فأراد النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك أن يتأهب الناس
أهبتهم وأنا أسر ما كنت قد جعت راحلتين وأنا أقد رشتي في نفسي على الجهاد وخفة
المحاذ وأنا في ذلك أضغو إلى الظلال وطيب الثمار فلم أزل كذلك حتى قام النبي
صلى الله عليه وسلم غاديا بالغداة وكان يوم الخميس وكان يجب أن يخرج يوم
الخميس فأصبح غاديا قلت أنطلق غدا إلى السوق فأشـ ترى جهازي ثم ألتحق بهم
فانطلقت إلى السوق من الغد فعمر على بعض شأني فرجعت فقلت غدا إن شاء الله
أرجع وألتحق بهم فعمر على بعض شأني أيضا فلم أزل كذلك حتى التبتس لي
الذنب وتخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعلت أمشي في الأسواق
وأطوف بالمدينة فيحزنني أن لا أرى بالمدينة أحدا إلا رجلا مغموصا عليه في
النفق وكان ليس أحد يتخلف إلا رأى أن ذلك سيخفى له وكان الناس كثيرا
لا يجمعهم ديوان وكان جميع من تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعا
وثمانين رجلا ولم يذكروني النبي صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك فقال ما فعل
كعب بن مالك قال رجل من قومي يا رسول الله خلفه برداه والنظر في عطفه
فقال معاذ بن جبل بئس ما قلت والله يابني الله ما علمنا عليه الا خيرا فبينما هم
كذلك اذ برجل يزول به السراب فقال النبي صلى الله عليه وسلم كن أبا خيثة
فاذا هو أبا خيثة فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك ودنا من المدينة
جعلت اتدكر بماذا أخرج من سخط النبي صلى الله عليه وسلم وأستعين على ذلك
بكل ذي رأي من أهلي حتى قيل هذا النبي صلى الله عليه وسلم مصبحكم بالغداة راح
عني الباطل وعرفت اني لا أنجو إلا بالصدق ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم
فمضى فصلى في المسجد ركعتين ثم جلس فجعل يأتيه كل من تخلف فيحلفون له
ويعتذرون اليه فيستغفر لهم ويقبل علاتهم ويكل سرائرهم إلى الله تعالى
فدخلت المسجد فاذا هو جالس فلما رأني تبسم تبسم المغضب فجئت فجلست بين
يديه فقال لي ألم تكن ابتعت ظهرا فقلت بلى يا رسول الله قال فما خلفك قلت
والله لو بين يدي أحد جلست لمخرجت من سخطه على بعد ولقد أوتيت جسدا
ولا كنتي قد علمت يابني الله ان أخبرتك اليوم بقول تجدد على فيه وهو حق فاني
أرجو فيه ^{الله} وان حدثتك اليوم حديثا ترضى عني فيه وهو كذب أو شك الله
أن يطالعك على والله ما كنت أسر ولا أخف حاذمني حين تخلفت فقال أما هذا

فقد صدقكم الحديث قم غنى حتى يقضى الله فيك فقامت فثار على أثرى ناس من
قوى يؤنبوننى فمالوا والله ما تعلم اذ نبت ذنبا قبل هذا هلا اعتذرت الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعدى رضى عنك فيه وكان استغفار رسول الله صلى الله عليه
وسلم سيأتى من وراء ذنبك ولا تقف نفسك موقفا لا تدري ماذا يقضى لك فيه فلم
يزالوا يؤنبوننى حتى هممت ان أرجع فأكذب نفسي قلت هل قال هذا القول
أحد غيرى قالوا نعم قاله هلال بن أمية وعرارة بن الربيع فذكروا رجلين صالحين
شهدا بدرا فقلت لى فيهما أسوة وقلت والله لا أرجع اليه أبدا فى هذا القول
ولا أكذب نفسي ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا أيها الثلاثة ولم ينه
عن كلام أحد من المتخلفين غيرنا فاجتنب الناس كلامنا ولبثت كذلك حتى طال
على الامر وما من شئ أهم الى من أن أموت فلا يصلى على رسول الله صلى الله
عليه وسلم أوموت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فأكون من الناس بتلك المنزلة
ولا يكلمنى أحد منهم ولا يصلى على قال فجعلت أخرج الى السوق فلا يكلمنى أحد
وتكلم لنا الناس حتى ما هم بالذى نعرف وتنكرت لنا الحيطان حتى ما هى بالحيطان
التي نعرف وتنكرت لنا الارض حتى ما هى بالارض التي نعرف فكنت أقوى
أصحابى وكنت أخرج فأطوف فى الاسواق وآتى الى المسجد فأدخل وآتى النبي
صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه فأقول هل حرك شفتيه بالسلام فاذا قلت أصلى الى
جنب سارية فطر الى بمؤخر عني فهاذا انتظرت اليه أعرض عني واستكان صاحبي
فجعلنا يكيان الليل والنهار لا يطلعان رؤسهما قال فبينما أنا أطوف فى السوق اذا رجل
نصراني جاء بطعام له يبيعه يقول من يدل على كعب بن مالك فطفق الناس يشيرون
الى فأتاني بصحيفة من ملك غسان فاذا فيها أما بعد فانه بلغنى ان صاحبك قد جفاك
وأفصاك ولست بدرا مضعة ولا هو ان فالحق به انواسك فقلت هذا أيضا من البلاء
فسجرت النور وأحرقها فلما مضت أربوبون ليلة اذا رسول الله صلى الله
عليه وسلم أتاني فقال اعزل امرأتك قلت أطنقها قال لا ولا تكن لا تقربها فجاءت
امرأة هلال بن أمية فقالت يا نبي الله ان هلال بن أمية شيخ ضعيف فهل تأذن لى ان
أخدمه قال نعم ولا تكن لا تقربينه فمالت يا نبي الله والله ما به حركة لشيء ما زال مكي
يبكى الليل والنهار منذ كان من أمره ما كان قال كعب فلما طال على البلاء اقتحمت
على أبي قتادة حائطه وهو ابن عيسى فسلمت عليه فلم يرد على فمات أنشدك الله يا أبا

قتادة أعلم أني أحب الله ورسوله فسكت حتى قات ثلاثا قال الله ورسوله أعلم فلم أملك
 نفسي أن بكيت ثم أقحمت من الحائط خارجا حتى مضت خمسون ليلة من حين نسي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا فصليت على ظهر بيت لنا صلاة الفجر ثم
 جلست وأنا بالمنزلة التي قال الله عز وجل قد ضاقت علينا الأرض بما رحبت
 وضاقت علينا أنفسنا إذ سمعت ندا من ذروة سلع أن أبا كعب بن مالك فخرت
 ساجدا وعلمت أن الله قد جاء بالفرج ثم جاء رجل على فرس له برقص يبشرني فكان
 الصوت أسرع من فرسه فأعطيته ثوبي بشارة ولبست ثوبين آخرين قال وكانت
 توبتنا نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث الليل فقالت أم سلمة يا رسول الله
 ألا نبشر كعب بن مالك قال إذا حطمتكم الناس ويمنعكم النوم سائر الليلة وكانت أم
 سلمة محسنة في شأني تحزن لحزني فانطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا
 هو جالس في المسجد وحوله المسلمون وهو مستنير كاستنارة القمر وكان إذا سرت
 بالأمراستنار فجئت فسلمت بين يديه فقال أبا كعب بن مالك بخير يوم أتي
 عليك منذ ولدتك أمك فقلت يا نبي الله أمن عند الله أم من عندك قال بل من عند
 الله ثم تلى عليهم لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار الآية وقوله وعلى
 الثلاثة الذين خلفوا إلى قوله وكونوا مع الصادقين قال كعب وفيما نزلت يا أيها
 الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين فقلت يا رسول الله إن من توبتي أن
 لا أحدث الاصدقا وأن أخرج من مالي صدقة لله عز وجل ورسوله فقال أمسك
 عليك بعض مالك فإنه خير لك قلت فأمسك سهمي الذي يخبر قال فما أنعم الله على
 نعمة بعد الاسلام أعظم في نفسي من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
 صدقته أنا وصاحباي وأن لا يكون كذبا فهل كنا كاهلك غيرنا واني لارجو أن
 لا يكون الله أبلى أحدنا في الصدق مثل الذي أبلاني ما عمدت الكذب بعد واني
 لارجو أن يحفظني الله فيما بقي فلوم يكن للصدق ثمرة سوى النجاة من المصروه
 لكانت له شرفا فكيف وفيه من الفوائد ما تقدم ذكره في أول الباب وحسبه ذلك
 وكفي فما أعظم بركته وأعمها وأكمل النعمة به وأعمها ولهذا يقال من صدق نجا
 ووجد من التهلكة فرجا وأدرك به ما أمل ورجا وجعل الله له ببركته من كل
 ضيق مخرجا

زيادة وإفادة في ضرر الكذب

كما أن الصدق مجلبة لجميع كل طلب ومرتبة ذيل مفترعها مرغوب كل ارب وهو

على التحقيق الى كل خير أقرب سبب فكذلك الكذب يفضى بصاحبه الى كل
دمار وعطب ويسود وجهه في العاجلة ويورده في الآجلة شرّ مورد ومنقلب وفي
القضية التي ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم المشهود لها بالصحة اجماعا المسعود
بهامن رزق تيقظا وانتقا المقتصد ومنها معرفة شقاوة الكاذب وسعادة الصادق
عيانا وسماعا ما يقوم بالقصد الاقصى في ذلك ويشير اليه ويقم للصدق زيادة
وللكذب نقصا ويسجل عليه

حكاية عن قضية الاقرع والابرص والاعمى وهي تشمل على ضرر الكذب
وهي قضية الاقرع والابرص والاعمى وصورتها على ما ورد بها لفظ رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان ثلاثة من بني اسرائيل ابرص واقرع واعمى اراد الله أن يبتليهم
فبعث اليهم ملكا فأتى الابرص فقال أى شيء أحب اليك قال لون حسن وجلد حسن
ويذهب عني الذي قد رنى الناس فمسخه فذهب عنه قدره وأعطى لونا حسنا
وجلدا حسنا قال فأى المال أحب اليك قال الابل فأعطى ناقه عشرةاه فقال بارك
الله لك فيها قال فأتى الاقرع فقال أى شيء أحب اليك قال شعر حسن ويذهب عني
الذي قد قد رنى الناس قال فمسخه فذهب عنه وأعطى شعرا حسنا قال فأى
المال أحب اليك قال البقر فأعطى بقرة حاملا وقال بارك الله لك فيها قال فأتى
الاعمى وقال أى شيء أحب اليه قال أن يرده الله على بصري فأبصر به الناس قال
فمسخه فردّ الله اليه بصره قال فأى المال أحب اليك قال الغنم فأعطى شاة والدا
فأتبع هؤلاء فكان لهذا واد من الابل ولهذا واد من البقر ولهذا واد من الغنم قال
ثم انه يعنى الملك أتى الابرص في صورته وهيئته فقال رجل مسكين قد انقطعت بي
المحبال فلا بلاغ لي اليوم الا بالله ثم بك أسألك بالذي أعطاك اللون الحسن والمجلد
الحسن والمال بعيرا أتبلغ به في سفري قال المحموق في المال كثيرة فقال له كأنى
أعرفك ألم تكن أبرص يقدرك الناس فقيرا فأغناك الله فقال انما ورثت هذا
المال كبراعن كبر فقال ان كنت كاذبا فصيرك الله الى ما كنت قال وأنى
الاقرع في صورته فقال له مثل ما قال لهذا ورد عليه مثل ما رد عليه هذا فقال ان
كنت كاذبا فصيرك الله الى ما كنت قال وأنى الاعمى في صورته وهيئته فقال
رجل مسكين وابن سبيل انقطعت بي المحبال في سفري فلا بلاغ لي اليوم الا بالله
ثم بك أسألك بالذي رد عليك بصرك شاة أتبلغ بها في سفري قال قد كنت أعمى

فرد الله بصرى فخذما شئت ودع ماشئت فوالله لأجهدك اليوم بشئ أخذته
 لله تعالى فقبال أمسك مالك فأنما ابتليت فقد رضى عنك وسخط على صاحبك
 وعادا الى ما كانا ولهذا يقال من شيمته الصدق يحتلى عروس السلامة
 ويحتفى عروس الكرامة ومن شيمته الكذب يحتسى كؤوس الملامة ويكتسى
 لبوس الندامة

﴿خاتمة لهذا الباب﴾ في الحكم التي ضاع نشرها وفاح وما ضاع نشرها وطاح
 (منها) الصدق ميزان العدل وعنوان المروءة وعلامة الكرم وشجيرة النفس
 المستعدة لاقتناء الفضائل والكذب ميكال الجور ومعدن النؤم وقرين سوء العقيدة
 وشاهد على النفس الباغية عليه باتصافها بالذائل (ومنها) لو لم يكن الصدق سببا
 للثواب والثناء لتعب على العاقل فعله لحسنه ولو لم يكن الكذب سببا للعقاب والذم
 لتعين على العاقل تركه لقبه فكيف والصدق سبب المرغوب والكذب سبب
 المرهوب (ومنها) الصدق عز والكذب ذل والنفس الزكية تميل الى العز وتنفر
 عن الذل فلهاذا يؤثر الصدق ويحجب الكذب (ومنها) لامروءة الكذب ولا
 أمانة لغادر كما انه لا وفاء للمول ولا رياسة للخبور (ومنها) الصدق لصاحبه سيف فاصل
 وحاكم فاصل وعز حاصل وخدمه متواصل والكذب لصاحبه لؤم عاجل وعار
 شامل وسم قاتل وذم آجل

﴿القاعدة الثانية في السلطنة والولايات﴾

ومقصود القاعدة يشتمل على بابين ﴿الباب الاول في السلطنة وما يتحمل به السلطان
 من الصفات وما يعتمد عليه لاقامة لوازمها للموظفات﴾
 ﴿الباب الثاني في الولايات التي تدار المملكة عليها وزمام مصالح الدولة بيدها
 وبيان طبيقاتها التي مرجع أمورها اليها﴾

﴿الباب الاول﴾

في السلطنة وصفات من خصه الله بها فأكرمته وأعلى قدمه على
 رؤس العباد وقدمه ■ السلطنة سر من أسرار الربوبية يناط بها العباد ويحفظ بها
 البلاد ويقطع بها العناد ويجمع بها المراد من جيد المزايا وشرف السجاييا بما
 أدناه حراسة الرعايا وسياسة البرايا وقد امتن الله تعالى على كلمته موسى حين
 استضعف نفسه عن أداء رسالة ربه وخشى اعتراض متعذرات معجزة عن تبليغ
 رسالته وكنبه وخاف أن لا ينهض منفردا بشغل ما أمره الله تعالى به فسأل الله جل

وعلا سعادته في ذلك بأخيه هارون فتال وأخي هارون هو أقصم مني لسانا فأرسله
 معي رد ثايب صدقني اني أخاف أن يكون فأجابه الى مسئلة وأجابه من شجرة سؤاله
 ثمرة سوله ومنحه سلطنة يتصرعن تأميل ادراكها الطالبون ولا يقدر على منالها
 بجدهم واجتهادهم الراغبون فقال تعالى سئذ عضدك بأخيك ونجعل لك
 سلطانا فلا يصلون اليك بآياتنا أنما ومن اتبعك الغالبون فالسلطان في الحقيقة
 قائم برعاية عباد الله وحماية بلاد الله وحراسة دين الله واقامة حدود الله وحفظ
 أحكام الله قدار رضاه الله من خليفته وأمرهم بطاعته وورسوله في السر والجهر
 والمعنى بقوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر هو بالاتفاق ظل
 الله في أرضه وبه تقام شعائر الله وفرضه وعلى الجملة فمشراف السلطنة جسيم
 وقدرها عظيم وعملها كريم ونفعها عظيم ومن أراد كشف الحجاب عن بصر
 بصيرته ليدرك فضلها ويعلم نيلها ويستوضح سبلها ويكون أحق بعرفتها وأهلها
 فلينظر الى آثار السلطنة وثمرتها ويعتبر لوازمها التي بها يستدل على شمول منفعتها
 اذا الاشياء تعرف بآثارها ويستدل بعظم نتائجها على خطر أقدارها وثمره
 السلطنة حراسة البلاد وسلامة النفوس وحفظ الاموال وادار الارزاق واقامة
 المعاييس ونشر العلم واطهار الدين وذلك بجمع الظلمة وردع البغاة ومنع المتعدين
 والانتقام من المفسدين فتأمن السبل وتتوفر الدواعي على مصالح الدين والدنيا
 فأى منقبة أنفع وأفضل وأى مزية أرفع وأكل وأى مرتبة أجمع للزايان وشمل
 من حالة بها انتظام مصالح الدنيا وهى قوام الآخرة الاولى فإنه عند التحقيق
 لولا السلطنة لما قدر طائع على إيراد طاعته ولا خاشع على اقامة عبادته ولا زارع
 على القيام بزراعتة ولا مباضع على استرباح بضاعته ولا صانع على اجتناع ثمره
 صناعته ولا رافع في رياض الجنة بتلاوة الذكرك على تحصيله ودراسته ولا قاطع
 مفارز الفلوات لبأوغ مطالبه وحاجته فإنه بتأييد السلطنة ينتج لكل انسان مقاصد
 حركته ويبلغ كل عامل بسعيه غاية أمنيته ويدرك خايط الدنيا من انهيته مأربه
 ويحصل الراغب في طاب العلم على مطلوبه وبنيته فكان السلطان قد عبد الله
 تعالى بعبادة كل عابد وشكره بلسان كل شاكر وطامد واذا كانت هذه فضيلة
 قافض الله تعالى على السلطان سابع لباسها ورزقة يانع غراسها وأدركه
 أخلاف نعمتها بإساسها واصطفائها لهذه النعمة والموهبة فرضى به للامة وأجناسها

فجزيره أن يقابل هذه المنحة من الله تعالى بإقامة شعائرها في موافقها و يحل
نفسه النفيسة مهما استطاع بصفات عوارفها و يعلم أن الله تعالى قد فرص
عليه أمورا لا بد من القيام بوظائفها من عقيدة صالحة تسويه وطريقة هادية
مهديه وشيرة حميدة مرضيه وأخلاق طاهرة مرضيه وأعمال صالحة تزيه
وهمة موفقة عليه وقد استقصينا تفاصيل الاخلاق والتحلال المرغوبة المستحسنة
والشم المستحبة المستحقة وشرحنا ما يتعين اكتسابه وما يجب اجتنابه وبسطنا
القول في أقسام ذلك في القاعدة الاولى غير أنه لا بد في هذه القاعدة من الإشارة
الى ما يخص السلطان كان الله له عوناً وعضداً وأقام له من ملائكة المقربين مدداً
وسلك به الى بلوغ كل سعادة وزيادة جرد لا ينقطع أبداً ■ فأقول ان الله تعالى
حق الانسان وجعله على أخلاق قل أن تحمد جميعها أو تنم كلها بل الغالب كون
بعضها محمودا وبعضها مذموما ولهذا قيل قديماً

وما هذه الاخلاق الا طبائع * فمن محمود ومن مذموم

غير ان من علت همته وانصرفت الى معالي الامور عزيمته ورغب في أن يكون
أخلاقه كلها حميدة تعرف بها همته لا بد له من رياضة تأديب وتدريب وتكلف فلم
يلبث الا هنيهة حتى تستقيم له أخلاقه طبعاً وبعضها تطبعوا يعلم أن شريف الاعمال
لا تصرف فيه الا شريف الاخلاق والتحلال وقد نبه الله تعالى على ذلك في
القرآن الكريم بقوله **إلى لبيبه صلى الله عليه وسلم** وانك لعلى خلق عظيم فان
النبوة لما كانت أشرف مراتب الخلق نذب لها من قد حاز فضائل أشرف
الاخلاق ولهذا قال صلى الله عليه وسلم بعثت لأتم مكارم الاخلاق ولما كانت
السلطنة عالية المقام معدودة من الرتب العظام مضبوطا بها مصالح الانام
مرفوعة القدم على قم الخصاص والعام كان جديراً بتسربل أثوابها وتوق
شراها وأحرز نصابها أن يأخذ نفسه برعاية أحوالها ويروضها في أفعالها
ويعلم أنه متى قدر على سياسة نفسه كان على سياسة العباد أقدر وقديماً قيل لا ينبغي
لذي لب وعقل أن يطمع في طاعة غيره وطاعة نفسه عليه متمنعة كما قيل

أطمع أن يطعك قاب سعدي * وترغم أن قلبك قد عصا كا

وقد تزين نفس الانسان له حسن الظن بها فيعتد أنه متصف بحسن الاخلاق
فيعرض عن مراعاتها وينقاد بزمام الرضا عنها الى متابعتها في شهواتها فيبقى وهو

لا يعلم في أسر هواه مرتبها معدودا من زين له سوء عمله فرآه حسنا فتقوى نفسه
عليه حتى تغلب عقله ويلجأ به هواه حتى يستنقذ في شهواته فعله ويكتنفه
صوارف غفلاته عن تأمل اصلاح شأنه في نفسه فروع وأصله فلا يشعر الا وقد
أشرف به الضلف على التلف فأفسد أمره كله حتى استظهر على هذه الحالة من مبدأ
أمره واعتبر مواقع تزيين النفس الامارة ببصيرة فسكره وحصر أسباب التزيين
فقطعهما بشباب صبره ووجع قلبه عن اتباع هواه بموجبات زجره وقهر نفسه فانقادت
طوع عقله في سره وجهه كان خليقا أن تغلب خلائفه الذاتية حميده وطرائقه
المائية سعيده ونظراته في تضاريف الحركات والسكنات سديده فلا جرم تكون
ملكته دائمة ومدة سلطته مديده ولا يدرك هذا الاستظهار بعين اليقين
الا اذا أحاط علما بأسباب التزيين فغطعها بحد عزه المبين ودفعها بحد ذي القوة
المتين وهما أنا الآن أنبه عليها ليقرّب اجتنابها وأشير اليها ليجتنب اقترابها فأولها
الكبر وثانيها العجب وثالثها الغرور ورابعها الشح وخامسها الكذب فهذه
الاسباب الخمسة هي أم التزيين لكل صفة ذميمة وأصل التحسين لكل خلة قبيحة
فاذا أبعدتها النفس عنها وأزال التهاونها استعدت للاتصاف بشرف الخلال والتخلي
بصفات الكمال والارتقاء الى محل الفخار والجلال

السبب الاول في الكبر والتعجب

وهو جالب استخط الله تعالى قال الله تعالى كذلك يطبع الله على كل قلب
متكبر حيار وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم طاكع الله تعالى الكبرياء
ردائي والعظمة ازارى فمن نازعني شيئا منهما قصمته وقال صلى الله عليه وسلم
لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من كبر وقال من تكبر بغير الحق وتجب
على الحق فقد عرض نفسه استخط الله تعالى ونفّر عنه قلوب السائلين واستجاب
العداوة والبغض منهم وقلما اتصف ملك بصفة الكبر الا اختات أحوال
ملكته واضطربت قواعده دولته وعميت عليه أنباء مصالحه وظهرت مقادير
لسهام أعدائه

السبب الثاني العجب

وهو من المهالكات قال الله جل وعلا ويوم حنين اذ أعجبتكم كثرتم فلم تغن
عنكم شيئا وضاقت عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم مدبرين وقال رسول الله صلى

الله عليه وسلم ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه والعجب غير الكبر فلا تعتقد انهما شئ واحد بل هما مختلفان ينشأ^ن من سببين مختلفين فالعجب والتعجب ثمره عظم المنزلة وعلو المكانة ونفاذ الامر وقلة رؤية الامثال والاكفاء والعجب ثمره اعتقاد ربحان الصفات النفسانية فلا يتوهم أن لغيره كمالا مثل كماله ولا أن لنفسه احتياجا الى أحد من الناس ولهذا يقال من استهواه العجب حتى نظر في عطفه واختال في برديه ولم ير لغيره فضلا عليه فقد اكتسب ما فوق المقت اليه واحق ب ما يورثه ندامة يوم يعرض الظالم على يديه

﴿السبب الثالث الغرور﴾

وهو مطلق بصاحبه على الغطب سائق له الى ورطات هلاك ذات شعب وهو أن يرى الاحوال في مبادئها منتظمة في سلك السداد والامور في أوائلها جارية على وفق المراد والاوقات ساكنة عن هبوب عواصف البغي والعناد والاختلافات المشاغلة قد نزلت بساحات الاعداء والاضداد فيظن أن هذه حالة واجبة الاطراد لازمة الاستمرار بلا انقطاع ولا نفاد فيغتر بذلك فيحمل التأهب ويغفل عن الاستعداد فتفاجئه حوادث الخلل وتباعثه نوازل الزلل فتسد عنه أبواب الصلاح وتفتح عليه أبواب الفساد وأعظم مواد هذا السبب نفاق المادحين ومدح المنافقين وتعلق المتقربين وتقرب المتملقين الذين اتخذوا الكذب والنفاق وسيلة وجعلوا المكر والخداع في ذلك أجولة وحيلة فتى وجدوا لنفاقهم نفاقا وسوقا ولكيدهم قبولا وتصديقا نصبوه سلا الى مرامهم وأقاموا المغتر بهم غرضا لسهامهم وقد عدّ عظماء الفضلاء هذا النوع في الاغترار من أقوى الاسباب وحشوا كبار الملوك على التيقظ له عند الاسهاب فيه والالتماس ونهوا على الاحتراز منه والتجنب عنه أرباب الالباب فان أقل ما فيه رواج الاستنحار والاستهزاء ونفاق الكذب والارتياب ولهذا المعنى أمر النبي صلى الله عليه وسلم باهانة مباشرة فقال احشوا في وجه المادحين التراب

﴿السبب الرابع الشح﴾

وهو من الاسباب التي صرح الرسول صلى الله عليه وسلم بكونها مهلكة ويكفي في ذمه ان الفلاح مقرون بالسلامة منه والتوقى عنه على ما قاله سبحانه وتعالى في محكم القرآن ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ويقال الشحيح عدو نفسه ومتهم

لربه ومنقبض عن صديقه ومتنقص في حياته ومنكذب في عيشه وشقي في دنياه
وأخرته فهو مطرود عن مقامات الكرام ومعدود من سيئات الانام مقصود
بسهام الملام بين الانام لا يسود أبدا ولا يبلغ وطرا ولا متصدا

السبب الخامس الكذب

ويكفي في ذمه أنه مجانب للإيمان ويسلب خصوصية الانسان فان النطق هو
الفاصل بينه وبين أنواع سائر الحيوان والنطق الفاصل وان كان بالقوة لكن
آلته المعبر بها عما في الضمائر المتوصل بها عند التخاطب الى اظهار ما في السرائر
هو اللسان فاذا استعمله صاحبه في الكذب فقرب البعيد وبعد القريب وغير
الاشياء عن حقائقها وأخبر بالامور على خلاف ما هي عليه وأبرز الباطل في صورة
الحق وكسا المحال لباس الصدق وأبدل شراب الظلمات نسيانا وأبدى للمسترشدين
اختلاقا وكذبا فقد سقط الوثوق به فلا يبقى لما يصدر عنه أثر من المطلوب فتبطل
خاصيته ويضمحل من النطق ثمرته فيلحق حينئذ الكاذب بالمحمار والكاذب
والخنزير بل يكون أسوأ حالا فانه كم من كذب أراق دما ولهذا يقال الكذب
يسلب صاحبه صفة الفلاح ويلبس جلابيب الافتضاح ويجعل درلغته لغامثورا
ولو نظمها الجوهري في سبط الصحاح فلهذه الاشياء الخمسة يتعين على كل ذي فطنة
ونبل ودراية وعقل لا سيما من له نفس شريفة وهمة عليه وتطلع الى معالي
الامور ان يصون شرف نفسه وعلاؤهمته وعز سلطانه وحسن سمعته عن شئ من
هذه الاسباب التي هي أم النقائص وينبوع الرذائل فنهايتطرق تزيين الفضائح
وتحسين القبايح فانه قل من كانت فيه الاختلات أحوال ملكه واضطربت
قواعد دولته ونفرت عنه قلوب أتباعه وعميت عليه أنباء مصالحه وظهرت مقاتله
لسهام أعدائه ومالت عنه خواطرناصريه واتسعت فيه ألسن الطاعنين لسعة
مجال المقل وسقط وقعه من نفوس رعاياه وزال الوثوق بوعدده والخوف من
وعيده فواجب على السلطان أن يحمي نفسه الشريفة عن ان يتطرق اليها شئ
من هذه النقائص كما يحرس مزاجه الكريم عن مولدات عوارض الامراض واذا
جاءه من ذلك فيتعين أن يتحلى بما يزيداد به مهابة ووقارا ويكسبه عظمة
وفخارا ويعلى له في العالم شأن ومنارا ويبقى له على الابد ذكر وأثارا وهأنأأنبه
على شئ منه تنبيهها اعتمد فيه اقتصارا واختصارا فعليه أن لا يسارع الى اتباع

الشهوات وأن يثبت عند اعتراض الشهوات وأن يجانب سرعة الحركات وخفة
 الاشارات ويديم اطراق طرفه وملازمة صمته الا عند الحاجة في أكثر الاوقات
 فان أنفاس السلطان ملحوظة والفاظه منقولة * ولقد قيل تكلم أربعة من
 حكماء الملوك بأربع كلمات كأنها مقتبسة من جذوة نور مجموع أو منتجة من
 قرارة ينبوع فقال ملك الروم أفضل علم العلماء الصمت وقال ملك الفرس اذا
 تكلمت بكلمة لم أكني ولم أملكها وقال ملك الهند أنا على ردمي أقم أقدامي
 على ردمي قلت وقال ملك الصين ندمت على الكلام ولم أندم على السكوت فهذه
 الحكم الرائقة والاشارات الفاتحة والمعاني المتوافقة صدرت من هؤلاء العظماء
 والملوك الحكماء وتطابقت خواطرهم عليها وتوافقت اشارتهم اليها مع تباين
 أزمانهم وتباين ادعائهم وفي ذلك دلالة على شرف الصمت وتوحيده وقديما
 قيل انما خلق للانسان أذنان ولسان واحد ليكون ما يسمعه أكثر مما يقوله فاذا
 دعت الحاجة الى الكلام فليعتبره قبل أن ينطق به فان كلام الانسان ترجمان
 عقله وبرهان فضله فاذا تكلم بكلام جانب الاكثار فانه قيل من كثر كلامه
 كثرت ذمته ويختار عند الكلام أعذب الالفاظ وأحسنها وأجلها وأبنتها وقد اختار
 الحكماء للسلطان جهازا للصوت في كلامه ليكون أهيب لسامعيه وأوقع في
 قلوبهم ويجعل وعيده بالتأديب على مقدار الذنوب ففيه جمع بين مصلحة العقوبة
 والانزجار ومصلحة اجتباب الاثم بمحاوذة المقدار فتدقيل ان أبا بكر
 الصديق رضي الله عنه كتب الى عكرمة وهو عامله بعمان يقول احذر أن توعر
 في معصية بأكثر من عقوبتها فانك ان فعلت أمت وان لم تفعل كذبت وكلام
 الامرين ذميم ويجهتد السلطان في منع نفسه من الغضب فان الغضب شر قاهر
 وأضرر معاند مجاهر وهو اذا غلب أعظم الاشياء فساد النظام الآراء وأبلغ الامور
 تأثيرا في انتقاص قواعد التدبير فان قدره الله عز وجل في بعض الاوقات والاحايين
 فلا يرضى السلطان في تلك الحالة فعلا ولا ينفذ حكما وقديما قيل احترز عظماء الملوك
 من الغضب حتى نقل ان ملك الفرس كتب كتابا ودفعه الى وزيره وقال اذا رأيتني
 قد غضبت فادفع الى هذا الكتاب ولا تؤخره فكان فيه مكتوب مالك والغضب
 لست بالله معبودا انما أنت بشر مخلوق ارحم من في الارض برحمتك من في السماء
 وكما يجب الاحترار والاحتراس من الغضب فكذلك يجنب اللجاج فانه أليف

الغضب وحليف العطب وهو مما يثمر الزلل في العاجل ويسفر عن الندامة في
الآجل ويدفعه عنه بعلما ان الرجوع الى الحق خير من التماس في الباطل ولا
يستعمل في الناس كلهم طاعة واحدة بل يعتمد من الحالات في كل قضية ما يليق بحال
صاحبها من لين وشدة واقبال واعراض واحسان واساءة وعفو وعقوبة وتجاوز
وانتقام واقدام واحجام واجابة ومنع وزيادة ونقصان وبشر وقطوب وظهور
وجوب فان استعمال كل طاعة في محلها مع مستحقها كمل تدبيرا وأتم رأيا وأجمع
لشمل مصالح الملك ووضعها في غير محلها أفضى الى توقع الضرر ومقتاح لباب
العطب فان طباع العالم متفاوتة وأخلاقهم متباينة فمنهم من يصلحه الاقبال
عليه والاحسان اليه ومنهم من يصلحه الاعراض عنه والانتقام منه ويتعين
على السلطان استمالة الاعداء وأهل الاحن من ذوي القدرة ويجهت في اصلاحهم
فان لم ينجح فيهم اصلاح واستمالة يعدل بهم الى طريق المداورة اللائقة بهم الى أن
يلوح له وجه الفرصة وتمكنه المواخذه بالانتقام فينهز ذلك بالمبادرة اليه ولا
يؤخره عن وقته فان تأخيرهم مضر واهماله مفسد ويعلم السلطان أن من أعم الأشياء
نفعا وأعظمها في مصالح الملك وقوا كتمان سره واخفاء أمره وأن لا يطلع أحدا
على ما قد عزم على فعله قبل تمامه ولا يتحدث بما يريد من المهام قبل ابرامه
فان ذلك من أقوى أسباب الظفر وانكى في قلوب الاعداء وأعون على نجح
المقاصد وقد نبه رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه فقال استعينوا على الحاجات
بالكتمان ونقل عن علي كرم الله وجهه سر ك أسيرك فان أظهرته صرت أسيره
لكن من الاسرار والامور ما لا يستغنى فيه عن اطلاع ناصح مشفق وموال مخلص
يرى من طاعته به مناصحته لسلطانه فيستعين السلطان برأيه على المهمات
ويقتنع بفكره في الحوادث ولا يركن فيه الى أحد ولا يثق بكل مقلق ومتى حدث
أمر من الامور الجلية يكثر الاستشارة فيه ممن يراه أهلا لذلك ويسمع رأى كل
واحد منهم على انفراده ويتطرق في جميع ما سمعه ويعمل بمقتضى ما هو الاقرب الى
نيل المطلوب والاصوب في دفع المرهوب ولا يهمل الاحتراز والحذر في عواقب
الامور وما يؤثر اليه ويجهت أن لا يفتح بابا يعيبه سده ولا يرمى سهما يجره رده
وقد قيل قديما

واياك والامر الذي ان توسعت * موارد ضاقت عليك المصادر

فاحسن أن يعذر المرء نفسه * وليس له من سائر الناس عاذر
ولا يجعل السلطان أوقاته مصروفة الى نوع واحد فان ذلك ان كان جذا واجتهادا
في مصالح الملك والنظر في تدبيره ضجرت النفس منه وسئمت الفكره فيه وربما
أدى الى خال وساق الى زلزل وقد قال عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه نفسي مطيتي
فان أجهدها كبت بي وان كان ذلك وقضى شهوة أدى الى تضيع الملك وفساد
أمره ووقوع الخلل فيه بل عليه أن يتقسم أوقاته فيصرف منها قسطا يخصه
بتضرعه الى الله وقيامه بشكر نعمته وأداء عبادته وكما أنه يقسم أوقاته فيخص
كل وقت منها بحالة لا ثقة بذلك الوقت لا يلقى أن يقع فيه غيرها كوقت ركوبه
في جاري عادته ووقت نظره في مصالح مملكته ووقت جلوسه لكشف قضايا رعيته
ووقت دخول الجنود لاداء وظيفة خدمته ووقت استحضار من يحضر من الرسل
لاداء رسالته ووقت سكونه ومنامه وقبولته ووقت استئناسه بمن يحضره بمجادته
ووقت قيامه بفرض الله تعالى وعبادته ولكل حالة من هذه الحالات وقت من
الاقوات لا يتعداها ووزن منسوب اليها لا يلقى به سواها فلما وقع كل حالة في وقت
غيرها لارادها وما أداها ولا خلها عن صوب الاصابة وما هداها فكذلك يتعين
عليه أن يستعين في الاعمال بكفاة العمال ويعتمد في المهام الثقال باجلاد الرجال
فيفوض كل عمل الى من قدمه راسخ في معرفته وأيدته يد باسطة في درايته وتجربته
ولا يفوض كل عالم الى جاهل ولا نبيه الى خامل ولا مستعظم الى غافل ولا ذي حيلة
الى عاطل فان فعل ذلك فقد باع حقا بباطل واعتاض عن قس بباطل وسلط على
الدولة لسان كل قائل وقد عاقل من استعان في عمله بغير كفوء أضاء ومن فوض
أمره الى عاجز عنه فقد أفسده وأضاعه ولينذر كل المحذر من تولية أحد أمرا
من أمور المملكة الدينية والدنيوية بشفاعة شنيع أو رعاية محرمة أو لقضاء حق
اذا لم يكن أهلا للقيام بما أوى ولا ناهضا بأعباء ما استمكنه ولهذا قيل من قلده عمله
بالدرية والاكفافية نعى عمله وسلم ومن قلده بالرعاية والشفاعة ذوى عمله وندم فان
أحبم كفاة أحد من هؤلاء كافا بالمال والصلات وقطع طمعه عما لا يصلح له من
الولايات ليكون قاضيا حقوقهم بما له لا بما لغيره وهذا المعنى الذي كان يتممه
كسرى لاحكام قواعدهم أسكه وتأيدته واتمام مقصده تدبيره وتأكيده حتى وضع
على بابه خشبة من ساج منقوشة بالذهب عليها مكتوب * الاعمال لكفاة والمحقوق

على بيوت الاموال * ولهذا قيل أي ملك ملك جده هزله وقهر رأيه هو اه وعبر فعله
عن ضميره ولم يخذعه رضاه عن حقه وفوض كل عمل الى مستحقه واستعمل
بالكفاة لا بالشفاعة ولم يأخذ بالسعاية قبل الكشف ولا استهواه تعرض
المعرضين فهو خائق باستحقاق المملكة وارتداء جلبابها جدير بها وان لم تكن
أواصره وعناصره من أربابها

تجديد افتتاح وتأكيديضاح واجبات السلطان *

يتعين على من رزقه الله نعمة السلطنة وحلاها بعقد ها وآناه أزمة حل الادور
وعقد ها وجعله نائباً في حياية بلاد ورعاية عباد فاليه مآل مرجعها ومردّها
أن يصرف عين عنيته ونظر يقظته في عشرة أمور (الاول) حفظ بيضة الاسلام
والدين في ناحيته لئلا يقوى عليه شوكة كافر أو يصل اليه يد فاجر وذلك باقامة
الامراء والاجناد (الثاني) يتعهد الاعمال والمحصون والمغور باعتباره احوال
ولا تها واختبار رجال حنائها والبدار في اصلاح عبادها وذخايرها ومهماتها
(الثالث) السياسات لدفع المفسدين وردع المعتدين فان بها يتم سعي الرعايا
لتحصيل المعاش والاقوت ويعم نفع الانسان بالاسفار التي لا تحصل الا بأمن
الطرق (الرابع) اقامة حدود الله تعالى المانعة من ارتكاب المحارم الوازنة
من اقتراب الجرائم الزادعة عن اكتساب المظالم فتدفعها الله تعالى لحفظ
النفوس وحراسة الاموال وأمر باقامتها فلا يحل اسقاطها بشفاعة ولا سؤال
(الخامس) دوام تمسكه بحبل الشريعة والتزامها واعتماده في أمره على نقضها
وابرامها واعتباره أمور القسائم بأحكامها واعتناؤه باقامة قضائتها وحكامها
فينصب صلحاء القضاة لقطع النزاع وصيانة الاموال والحقوق عن الضياع
ويحفظ ذلك من أن يعتد اليه بالانقطاع من ذوى الاطماع واقامة العقود المحتاج
اليها الى مالها من الاوضاع (السادس) اقطاع الامراء والاجناد وأرزاق ذوى
الحقوق من العباد وترتيبهم على مقدار منازلهم وأحوالهم وتفصيلهم بما يوجب
تفاضل الاحتياج اليهم في أعمالهم (السابع) جباة الاموال لاجتلاب انواعها ومواطن
الغلال التي بها تقوية البلاد باعتبار مزارع ضياعها وأن لا تأخذها الا بالحق والعدل
فهو أكبر حارس لها من ضياعها (الثامن) استخدام الكفاة والامناء واستعمال
النصحاء والاقوياء لتكون الاحوال بكفاة قوتهم ملحوظة مضبوطة وبأمانتهم

ونصحههم محفوظة محوطة * (التاسع) أمور العامة بان يجلس لها في وقت من الاوقات
لكشف المتظالم واقامة فريضة العدل لازالة التظالم * (العاشر) التطلع الى متجددات
الاحوال وحوادث الامور واستعلام ما يتجدد منها مخافة طريان ملامره ومحدور بان
يجعل لها عيوناً بصيرة لها وثقات يعتمدون لرصدها فان حوادث الاقدار تغلب
الموافق مخالفاً والامين خائفاً والناصح غاشياً والساكن مضطرباً فاذا تطاع الى معرفة
متجددات الاسباب ظهر له الخطأ من الصواب وعلم الحق من المراتب فبادر الى اصلاح
المخلل وازالة الاضطراب بهذه الامور العشرة الاصول التي ينشأ منها شعب متفرعة
وهي قواعد روايح تبتنى عليها أحكام متنوعة فاذا انحطها بعين يقظته وأدخل
نكرها في باب معرفته حتى حوزة ملكه وقام بجوابه لله تعالى عند مسائلته
فان السلطان نائب الله في خلقته وراعي أمورهم وكل راع مسؤول عن رعيته

* الباب الثاني في الولايات *

قد تقدم القول مشروحاً في الباب الاول فيما يعتمد عليه السلطان وهذا باب معقود
ليبان ما يعتبر في التسامين بمصالح المملكة المباشرين تفاصيل احوالها فان
السلطان وان كان يعتمد التطلع والنظر في ذلك فانه نظر كلي اجمالي غير تفصيلي
ويكون النظر في التفصيل والقيام بجزئيات الامور والاعمال مفوضاً الى من أقامه
السلطان وولاه واستنابه فيما هو أهل لما تولاه فعلى السلطان في ذلك وظيفة *
(الوظيفة الاولى) ان يعلم انه نائب قد أقامه تعالى في عباده وارتضاه من بين خلقه
لرعاية بلاده فيعمل في نيابته عن الله ما يجب أن يعمل من يستنيبه من مما اليه
وعبيده على وفق مراده * (الوظيفة الثانية) أن يحجدرأيه ويعمل فسكره في
اختيار من يفوض اليه شيئاً من أعمال مملكته ويستخدمه في بعض احوال دولته
ويوليه أمراً من أمور رعيته فان أفعالهم اليه منسوبة وأعمالهم عليه محسوبة
* وقدم اقبال وزير الملك عينه ويده وكتبه نطقه وحاجبه خلقه ورسوله
لسانه فيعتبر فيمن يوليه أربع صفات لا بد منها المعرفة والديانة والكنانة والامانة
فان تقوى الامر الى من لا معرفة له به ولا علم عنده فيه جدير باضاعته والى من
لا دين له ولا تقوى فيه جدير بافساده والى من لا كفاءة فيه ولا نهضة له جدير
بوقوع الخلل فيه والى من لا أمانة له جدير باحتناثه ثمرة عمله لنفسه فهذه الصفات
الاربعة هي عناصر صلاح الاعمال بالعمال ومواد نجاح مساعي ولاية الاحكام

والاموال وقد أشار القرآن الكريم في قصة يوسف الصديق عليه السلام الى اعتبار هذه الصفات حيث قال انك اليوم لذي نامكين أمين قال اجعلني على خزائن الارض اني حفيظ عليم فلمكانة والامانة والحفظ والعلم أصل فيما ذكرناه من الاوصاف الاربعة ثم الديانة والامانة وصفان معتبران على الاطلاق من غير اضافة الى امر معين ولا عمل مخصوص اذ لا يمكن ثبوتها بالنسبة الى جهة ونفيها بالنسبة الى جهة وأما الكفاءة والمعرفة فهما وصفان اضافيان يختلفان باختلاف الاعمال فانه قد يكون الانسان كافيا في عمل عارفا به ولا يكون كافيا ولا عارفا بعمل آخر غيره فالمعتبر حصول الاوصاف في المشغول بالنسبة الى العمل الذي فوض اليه واعتمده عليه وهذا تفصيل طبقات الولايات وهي خمس طبقات الاولى الوزارة * الثانية الولاية للنساء والمكاتبات * الثالثة ولاية المجديش والجنود الاربعة ولاية ديوان الاموال * الخامسة سائر الحاشية

الوزارة *

الطبقة الاولى الوزارة الوزير هو قطب الدولة ومدارها وزند المملوكة وسوارها يستضيء السلطان في ظلم المهام بأنوار تدبيره ويحمل عنه أعباء ما يحدث من قليله وكثيره وجليله وحقيقه وقليله ونقيبه فعليه بذل مجهوده ليصيب الصواب بسهام هممه ويصوب أنوار آرائه فينبجس من التدبير عيون دعيه فلا بد لذلك من وزير يعضده ومدير يتقن المناذر يؤيده وقد صرح الكتاب والسنة باتخاذ الوزير والاستظهار به في التدبير فقال سبحانه وتعالى في قصة موسى عليه السلام واجعل لي وزيراً من أهلي وقال عز وجل ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هارون وزيراً وقال النبي صلى الله عليه وسلم من ولي شيئاً من أمور الناس وأراد الله به خيراً جعل له وزيراً صالحاً ان نسي ذكره وان ذكر أعانته وإذا أراد غير ذلك جعل له وزير سوء ان نسي لم يذكره وان ذكر لم يعنه * واختلف الناس في اشتقاق هذا الاسم على ثلاثة أوجه * أحدها انه مأخوذ من الوزر وهو الثقل فان الوزير يحمل عن الملك أثقاله * وثانيها انه مشتق من الوزر وهو المبدأ ومنه قوله تعالى كلا لا وزر أي لا ملجأ والملك يلجأ الى رأي الوزير ومعرفته وتدبيره * وثالثها انه مأخوذ من الازر وهو الظهر ومنه قوله تعالى في قصة موسى عليه السلام أشد به أزري أي قو ظهري فالملك يقوى بالوزير كغوة البدن بالظهر ولما كان

هذا المنصب في نفسه جليلا كان المتأهل للقيام بوظائفه قليلا فان
 المتقدمين من فضلاء العظماء ذكروا في صفات مباشرة شرحا طويلا
 وحملوا من حمل أمانة الوزارة من الاوصاف المعتبرة عبثا ثقيلا وألحضا
 ما كتبه المأمون في اختيار وزير ليرتاد اليه فقال اني التمت لامورى رجلا
 جامعاً لمخصال الخير ذاعفة في خلائقه واستقامة في طرائقه قد هذبته الآداب
 وحسن كتبه الوقائع وأحكمته التجارب ان اتهم على الاسرار قام بها وان قلدهمهمات
 الامور نهض فيها تأسكت به الحكة وينطقه العلم تكفيه اللحظة وتغنيه اللوحة
 له صولة الامراء وأناة الحكة وتواضع العلماء وفهم الفقهاء ان أحسن اليه شكر
 وان ابتلى بالاساءة صبر لا يبيع نصيبا من يومه بحرمان غده يسترق قلوب الرجال
 بخلاصة لسانه وحسن بيانه فهذه صورة ما نقل من كتاب المأمون ولقد أشار في هذه
 الكلمات الموجزة والالفاظ المختصرة الى رموز تحسبها كنوزا وفي رمزه
 المستور ووصفه للرجل المذكور بيان نهوضه بمهمات الامور ومن نهض بمهمات
 الدولة وأمور المملكة وانتصب لها لزمه أن يحمل أفعالها ويربح اختلالها
 ويصلح أحوالها ويحفظ رجالها ويثمر أموالها ويستخدم الكفاة الثقات
 ويوليهم أعمالها ويلزمهم محبة العدالة واعتدالها ويحذرهم عاقبة الظلم ووبالها
 وينكلمهم بكمال الظلمة الخونة وما آلتها ثم يتفقد تفاصيل أحوالهم ويراعى تصرفهم
 في أشغالهم ويتطلع سرا وجهرا الى أقوالهم وأعمالهم فمن وجدته منهم قد نسي
 ذكره أو غفل عن شيء بصره أو أخطأ عن سهو عن البدور عذره ومن أحسن منهم
 في عمله وثمره وقام فيه بواجب حقته ووفره خصه بزيادة رعايته وأعلى مكانته
 وشكره ومن خان عهد أمانته وفطر في ولايته عاقبه وعزله ويعتق بجهات
 الاموال وحراسة أسسها وفتح أبوابها وضبط حسابها وحفظ حسابها وبث
 الاحسان في مظان اكتسابها واعتماد العدل والانصاف في استخراجها واجتلابها
 فان كثرة الاموال وقتلتها بقدر المعرفة باحتداها من شعابها من جوى مقرره وتجاثر
 معشره وأخرجته محضرة وعشور محرره وقسم مقدره وغنائم موفره وفيه
 من جهات غير منحصره هذا الى زكوات واجبه وأجور لازمة لازبه وديات دماء
 ذاهبة ومحرر مناخاة راتبه ومستخرج معادن غير ناهبه وعداد نعم سائمة
 لاسائبة ووظائف عن أكرامة ناصبة الى غير ذلك من ترييع مزارع وتوزيع
 قطائع وتوسيع مراتع وتغرييع مواضع وترجييع طوائع فهذه جهات أموال

جعل الشرع بيد السلطنة زمام استخراجها ومكن من استيفائها سلوك طريقها
ومنهاجها وفرض فيها حتم وقايح برعايتها عند صرفها واخراجها فاذا أقام وزير
المملكة في جهات الاموال نوابا بين لهم تفصيل هذا الاجال وحرصهم على
حسن التوصل الى استخراج الاموال وعرفهم الطرق المفضية اليها لئلا يشقبه
عليهم المحرام بالحلال وأمرهم باتساع الحق واجتناب الباطل على كل حال

✽ وزير التفويض ✽

ثم ان وزير الدولة والمملكة لا يخلو من أن يكون وزير تفويض أو وزير تنفيذ فان لكل
واحد من هذين القسمين حكما يخصه ووضعيا يلزمه فان وزارة التفويض أعلى
المرتبتين وأعظم المنزلتين وهي أن يفوض السلطان الى الوزير تدبير المملكة
والدولة برأيه وبسداده ويجعل اليه امضاء أمورها بمقتضى نظره واجتهاده فهذه
ولاية لا يكفي فيها مجرد الاذن بل لابد من عقد وتصريح فيقول قلدتك مالي تسيابة
عني أو قد استنتجت فيما لي أو ما يقوم مقام ذلك فلو قال فوضت اليك وزارتي أو
ذكره بصيغة الجمع للتعظيم وقال قد فوضنا اليك الوزارة ففي انعقاد وزارة
التفويض بهذا القول وحده خلاف والمختار أنها تنعقد وتحصل الولاية فيستفيد
بهذه الولاية بسط اليد ونفاذ الحكم في أمور المملكة والتصرف في أحوال الدولة
بما يقتضيه نظره واجتهاده من تولية وعزل واطلاق وبذل واستخدام وقطع واعطاء
ومنع ونقص وزيادة وابداء واعاده وتسلط على كل ما للسلطان فعله من أمور
المملكة الاعلى شيئين فانه ليس له فعلهما ولا يستفيدهما بمطلق هذه الوزارة
أحدهما اقامة ولي العهد الثاني عزل من ولاية السلطان وأقامه فان فعل ذلك
وأقدم عليه فانه لا ينفذ ولا يعتبر شرعا * ووزير التفويض وان عمته ولايته وشارك
السلطان في حكمه فعليه وظيفة لا بد له من اقامتها يجب عليه فعلها وهي أن يطلع
السلطان بما أمضاه من عمل وما أنفذه من ولاية وتولية ودعوى السلطان أن يتأمل
أعمال الوزير وما قد أصدره عن الرأي والتدبير ويتفقد ذلك فما وجدته على
وفق الضواب قرره وتركه وما رآه على خلاف ذلك رده واستدركه * فهذه زبدة
ملخصة ونبذة مختصرة في وزارة التفويض

✽ وزارة التنفيذ ✽

وأما وزارة التنفيذ وهي دون وزارة التفويض فان حكمها أضعف
وشرطها أقل اذ السلطان هو القائم في المعنى بالتدبير فيها والقضايا

صادرة عن رأيه ونظره وهي أن يقيم السلطان واسطة بينه وبين الناس
يؤدى عنه ما أمره ويطالعه بما يرد عليه وينفذ ما أمره ويسمع جوابه
فتتله كما ذكره فهذه الوزارة لا يفتقر في صحتها إلى عقد وتقليد بل يكفي فيها مجرد
الاذن ولا يعتبر في المؤهل لها من الشروط ما يعتبر في القسم الأول لكن لا بد أن
يكون أمينا فان الخائن لا يعتمد عليه ولا يركن إليه وأن يكون صادقا بحيث يعتمد
على انهاءه ويعتقد على قوله في اعادة وابداثة فان الكاذب لا يوثق به وأن
يكون قليل الطمع حتى لا يستمال بالرشا والهدايا ولا يخدع بالتخف في شئ من
القضايا وأن لا يكون بينه وبين الناس تشاجر وتباغض يحمله على ترك الانصاف
ويحمله على الانحياز والاعتساف وأن يكون عنده فطنة حس ويقظة نفس ليأمن
التدليس عليه واشتباه الامور لديه وأن يكون خاليا عن الاهواء فان الهوى
خادع الالباب قاطع طرق الصواب وفي الحديث النبوى ما يكمل به هذا الغرض
ويتم وهو قوله صلى الله عليه وسلم حبك الشئ يعمى ويصم فوزير التنفيذ
لا يجوز له التعرض لمباشرة الحكم ولا النظر في المطالم ولا تقليد متمول ولا اقامة
تصرف ولا تدبير جيش ولا حرب ولا تصرف في أموال بيت المال بقبض المستحق
منها وصرف الواجب فيها وهذه كلها مملكتها وزير التفويض ولاجل التفاوت
بين الولاياتين والفرق بين المنزلتين جاز أن يكون وزير التنفيذ مملوكا ولا يشترط
أن يكون حرا وجاز أن لا يكون عالما بأحكام الشريعة وجاز أن يكون جاهلا بأمر
الحرب والخراج غير عارف به اذ هو سفير بين السلطان والبيعة مظهر ومخبر ولا يشترط
في قبول الخبر الحصرية ولا المعرفة المذكورة ولا العلم بتفاصيل الشريعة وهل يشترط
في هذا الوزير الاسلام حتى لو أقام السلطان وزير تنفيذ من أهل الذمة كان جائزا
أم لا اختلف آراء الائمة في ذلك فذهب عالم العراق الامام أبو الحسن على بن
حبيب البصرى رحمه الله الى جوازهم وذهب عالم خراسان امام الحرمین أبو المعالى
الجوينى الى منعه وعده تجويز ذلك من عالم العراق عثرة لن تقال وخطأ فيما قال
وهذا بخلاف وزارة التفويض فان هذه الشروط معتبرة من جملة ما تقدم بيانه
من الاوصاف في حق المباشر لها

✽ كتابة الانشاء ✽

الطبعة الثانية كتابة الانشاء لا بد قبل بيان المقاصد وبيان القواعد من ذكر شئ
من اصول الكتابة ووضعها والتعرض لمن قام بتأليفها وجمعها ثم نعطف عليها
مقصد الغرض المطلوب ونضيف اليها ما يتعين من هذا الاسلوب فأول من وضع

الخط العربي وأقامه وصنع حروفه وأقسامه ستة أشخاص من طسم كانوا يزولوا
عند عدنان بن أدد وكانت أسماءهم أبجد وهوز وحطى ولكن وسعقص
وقرشت فوضعوا الخط والكتابة على أسماءهم فلما وجدوا في الالفاظ حروفا ليست
في أسماءهم المحقوها بها وسموها الرواقف وهي انشاء والخاء والذال والضاد والنظاء
والعين على حسب ما يلحق حروف الجمل هذا تلخيص ما قيل في ذلك وقيل غيره ونقل
ان أول من أتى أهل مكة بكتابة العربية سفيان بن أمية بن عبد شمس ثم انتشرت
وقيل غير ذلك واستكتب النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن الأرقم بن عبد يغوث
ابن زهرة فكان يكتب عنه الملوك وبلغ من الامانة عند النبي صلى الله عليه وسلم
الى ان كان يأمره بأن يكتب الى الملوك فيكتب ويطين الكتاب ويختتمه واستكتب
زيد بن ثابت فكان يكتب الوحي ويكتب أيضا الملوك وكان اذا غاب عبد الله
وزيدوا محتاج أن يكتب كتابا يأمر من حضر ان يكتب وكتب له صلى الله عليه وسلم
عمر بن الخطاب وعلى بن أبي طالب رضى الله عنهما والمغيرة بن شعبة ومعاوية بن أبي
سفيان وخالد بن سعيد بن العاص وغيرهم فالكتاب عضد معين وعون مسعود ولا
بدل للدولة والمملكة منه ولا غناء بها عنه ثم مراتب الكتابة المتعلقة بالسلطنة ثلاثة
■ كتابة الانشاء وهي الطبقة الثانية من هذا الباب وهذه الطبقة مسوقة لبيانها
■ وكتابة الجيش وهي الطبقة الثالثة من هذا الباب وسيأتى ذكرها ان شاء الله تعالى
■ ثم كتابة الخراج والاموال وهي الطبقة الرابعة من هذا الباب وسيأتى ذكرها ان
شاء الله تعالى

✽ كتابة الانشاء ✽

وكتابة الانشاء من مقومات الدولة وقواعد المملكة وصاحبها المباشر
لها في خدمة السلطان معدود من أكبر الاعضاء والاعوان قائم في اتمام مقاصده
وأغراضه مقام الترجمان نازل منه منزلة القلب واللسان من الانسان فانه المطاع
على الاسرار المجتهد مع لديه خفايا الاخبار المستفيع به في طريقتي النفع والاضرار
فحاجة الدولة اليه كحاجة الهم الى منساته وذى السقم الى أساته والمعدم الى
مواساته اذ كم من عصب باغية أراق قلم الانشاء بشباهة ما وكائب جيش قابلها
كتاب فرداها وهزمها وضياض منبوعة نصبت السكين الى تسلمها سلمها ونواص
عواص اقتادت السطور الى الطاعة لمها وأنوف أنفحة حطمتها القلم بيرة الاذلال
ونزومها وصفوف واقفة للترال أزال المنشئ عن موقفها قدمها فهو يقوم من

مناد الدولة ما لا تقومه المقان وبقوم بنصرة الملك في مواقف لا تصل اليها الكتاب
 وقلب عدو عات على الدولة استبدادها الكاتب بلطف انشائه حتى انقلب وليا
 ومباين مائن استهواه براءة استدرأه الى أن تركه خفيا ومنا وناء أوجي اليه
 من بلاغته ما قر به نجيا وجيش جاش للقاء تلا عليه من آيات الرغبة والرغبة حتى
 خراؤه للطاعة سجدوا وبكا * هذا الى غير ذلك من الاغراض المهمة
 والمقاصد العارضة الملمة التي لا بد للملك من اقامة وظائفها وإداء مناسك
 مواقفها من تهنية يعظم بها قدر النعمة الموهوبة وتعزية يرد بها حرارة العبرة
 المسكوبة وشفاقة يقتاد بها زمام القبول لمحصل المأربة المطلوبة فلهذا
 كاتب الانشاء المعاني علم هذه المعاني ضارب في اعشار العلوم بالقدح المعلى
 واكب من صهوات الفضائل مطالحي الاعلى فان مواد صناعته وأتمعة بضاعته
 شروط براعته معرفة الآيات القرآنية وأسباب نزولها وعلم الاحاديث النبوية
 وكيفية مدلولها وفهم سير الملوك الاولى في أفعالها وأقوالها والتضلع من
 الحكمة والامثال بتفريعها وتأصيلها والتطلع على وقائع العرب بحجمها
 وتفصيلها والتوسع في أبحر المعاني الشعرية ما بين متقاربها ووطولها فبذلك
 يملك زمام البلاغة والبراعة ويرقي بقدمه على قمم أهل هذه الصناعة فاذا أمره
 السلطان بكتاب تخير له أفصح الفاظه وأرجح معانيه وجعل مطلع دعائه مشعرا
 بالغرض المودع فيه ويختصر تارة ويطنب أخرى ويستعمل في كل مقام ما هو
 أليق به وأخرى وقد عاقل عمرو بن مسعدة وكان تفوق من البلاغة درأ خلافتها
 وتطوق من البراعة درأ أصدا فها قال أمرني المأمون أن أكتب بين يديه كتابا الى
 بعض العمال على يدرجل له به عناية لحاجة الرجل عند المكنوب اليه وقال
 أوخر ما استطعت وبالغ في حقه فكنت * كافي اليك كتاب واثق عن كتب اليه معتن
 بمن كتب له ولن يضيع بين الثقة والعناية حامله والسلام فلما وقى عليه وقع منه
 بموقع ظهرت لي آثار بشره وبره فالتعبير بالالفاظ التعليلية عن المعاني الكثيرة
 وابدأوها للسامعين في الكلمات القصيرة شاهدا لكاتب برحمان فضله حامله
 بلسان الادب كله فهذا النوع من الايجاز في استعمال الحقيقة واليجاز محدود من
 دلائل الاجاز وقد أجمع أرباب علم المعاني والبيان وقطع أصحاب التقدم في هذا
 الشأن أن أوجز كلمة كانت العرب تستعملها وتداولها السندهم القصيدة وتفضلها
 قولهم القتل أنفي القتل ويعذونها واسطة عند الاجاز ويحدونها بلسان التفضيل

والامتياز فلما نزل القرآن الكريم وفيه قوله تعالى ولكم في القصص حياة
وقرعت آياته أسمباعهم وقطعت فصاحته عن معارضة أطماعهم أذعنوا له بخفض
الجناح ورفض الجناح واعترفوا برحان هذه الكلمة لما فيها من الكشف والبيان
والتكملة والايضاح ولا غناء عن كشف الغطاء عن وجه هذا الاجمال بيد
التفصيل وابداء الوجوه الموجبة لاعترافهم بالرحمان والتفضيل وهي خمسة *
الاول ان قوله في القصص حياة عرى عن تكرار اللفظ خلى عن اعادته وقولهم
القتل أنقى للقتل مشتمل على تكرار اللفظ القتل وذكرهما مرتين والتكرار يسقط
فصاحته الكلام وبجالاته * الثاني انه أوجز وأخصر في العبارة وأقل تطويلا فان
حروفه أقل عددا من حروف قولهم * الثالث انه أحسن تأليفا للحروف المبينة فان
المخرج عند النطق من الفاء الى اللام في قوله تعالى في القصص أعدل
من المخرج من اللام الى الهمزة في قولهم القتل أنقى وهي آخر القتل وأول أنقى
لبعد مخرج ما بين الهمزة واللام وكذلك أيضا المخرج من الصاد الى الحاء آخر
القصص وأول حياة أعدل من المخرج من الالف الى اللام وهي آخر أنقى
ولام تعريف القتل اذ الهمزة تسقط وحسن تأليف الحروف أدخل في الفصاحة
* الرابع اشتماله على اقامة العدل والانصاف بذكر القصص الدال على
المساواة فان القصص مأخوذ من التساوى ومنه سمي المقص مقصا لاستواء
جانبه واعتدال طرفيه ولا كذلك لفظ القتل وما كان مشتملا على اقامة العدل
والانصاف كان أربع * الخامس تصرّحه بالغرض المطلوب المرغوب فيه وهو
الحماية ولا كذلك قولهم * فظهر بهذه الوجوه تفصيل أدلة الرحمان وتفضيل
المجترلة والايجاز في علم البيان فتي ملك الكاتب جواهر أنواع الكلام وسلك
شعب البلاغة لاستجلاء وجوهها الوسام وأدرك معرفة أقسامها فأبرز في كل
مقام ما يليق به من الاقسام كان قد حاز قصبات الفضل وحصله وفاز بفضل الله
فانه يؤتي كل ذي فضل فضله وحكمه بافتعاده غارب البلاغة المغربية واقتياد
مراكب الفصاحة المعربة وجاءت ألفاظ كتبه ولها عذوبة وحلاوة وعليها
بهجة وطلاوة فتسميل القلوب وتملك النفوس وتخدع الالباب فتنبج بها المسامعي
وتحصل المقاصد وتم الأغراض وتقضي الحوائج فتكون جيدة الورد والصدور
سعيدة في جميع الامور ولا يحصل ذلك الا بسلك شعب البلاغة التي متى

أحكامها الكاتب أصابها كوكب فهمه الثاقب وهي عشرة شعب
الاستعارة والتشبيه والسكينة والايجاز والاطناب والمغالطة والتضمين
والاستدراج والمبادئ والمخالصة فهذه الشعب العشرة هي أصول وماعداها
فيرجع اليها وأناشير الى كل واحد منها بذكر حقيقته ووصفه وأكشف
وجهه ليعرفه ناظره ولا جهالة بعد كشفه وأوضحه ان شاء الله تعالى ايضاً
لا يأتيه الاشكال من بين يديه ولا من خلفه

الاستعارة

* الشعب الاول الاستعارة وهو ان يحاول المثنى تشبيه شئ بغيره ولا يؤثر الاتيان
بلفظة التشبيه واردة طلباً لزيادة الدلالة مع الايجاز فيستعير اسم المشبه به ويكسوه
للمشبه من غير تعرض لذكر المشبه لفظاً فيحصل له زيادة فصاحة وحسن بلاغة
ومثاله في القرآن الكريم في حق القرية التي كفرت بأنعم الله قوله تعالى فأذاقها
الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ووجه الاستعارة ان الثوب لما
كان يحيط بجوانب الابسوس يشمله من جهاته استعار اسم الجوع والخوف حيث
أراد الاخبار عن احاطة الجوع والخوف من جميع الجهات فأتى بتظم هو أبلغ
في تحصيل الغرض من الحقيقة وأفصح فانه لو قال جعل الله الخوف والجوع محيطاً
بهم من جوانبهم كأنه لباس لهم لم يكن فيه من الفصاحة والحسن كما ذكر سبحانه
وتعالى من الاستعارة

التشبيه

* الشعب الثاني التشبيه وهو الدلالة على ان شيئين اشتركا في معنى هو ثابت لما
دخلت عليه أداة التشبيه في نفسه وهو أشهر معانيه فيجعل المثنى أحدهما التي
لم تدخل عليه الاداة مثل الاخر التي دخلت عليه كقول القائل رجل كالاسد ووجه
كالقمر ومثاله من القرآن الكريم في وصف العالم عند خروجهم من القبور يوم
البعث والنشور قوله تعالى يخرجون من الاجداث كأنهم جراد منتشر فانه لما
يكون الناس عند خروجهم من القبور مضطربين متحيرين قد طبقوا الجهات
بكثرتهم وأسرعوا الى اجابة الداعي بحركتهم لا يلبى بعضهم على بعض شبههم
بالمجراد المنتشر وجعلهم مثله نظر الى ما ذكرناه من المعنى

السكينة

* الثالث السكينة وهي أن يريد المثنى اثبات معنى من المعاني ولا يذكره بلفظه

الموضوع له فيعدل الى معنى هو تاليه وردفه من الوجود فيأى به لتحسين كلامه
وايجازه ومثاله من القرآن الكريم في صفة عيسى عليه السلام وصفة أمه قوله
تعالى كانا يا كلان الطعام كفى بذلك عن خروج المحارج منهم لانه من توابه
ورواؤه فحقت الحكاية أفصح وأوجز * الرابع الایجاز قد تقدم ذكره والتنبيه
عليه

الاطناب

* الخامس الاطناب وهو أن يذكّر المنشى كلاماً ثم يعقبه بلفظ مدلوله حقيقة المدلول
عليه بالكلام الاول تضميناً ينبه بذلك على زيادة وقع هذا المعنى في النفوس وشدة
الاعتناء به ومثاله من القرآن الكريم في قصة الافك في حق عائشة رضي الله عنها
قوله تعالى اذ تلقونه بأستكم وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا
وهو عند الله عظيم قوله بأفواهكم اطناب فانه دل على حقيقة ما دل عليه قوله
وتقولون لان القول لا يكون الا بالفم لكن نبه بهذا الاطناب على تعظيم هذا الامر
المرتكب وشدة وقوعه وقبحه وأكثر فضلاء الكتاب يستعملونه في الوقائع المعنى بها

المغالطة

* السادس المغالطة وهو من أحسن ما يتعاناها المنشى المجيد ويعتمده الكاتب الفريد
ويختص بمواقف ما على حسن استعمالها فيها من مزيد وهو ان المنشى أو المتكلم
بكلام يدل على معنى له مثل أو تنقيض في شئ ويكون المثل أو التنقيض أحسن
موقعا لادارته والايهام به ومثاله من القرآن الكريم في حق المنافقين وقد صدرت
منهم حركات وكلمات في حق النبي صلى الله عليه وسلم بالاستهزاء والاستسخرار فقال
تعالى ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب فقال طوا في الجواب عن ذلك
بهاتين اللفظتين الموهمتين صدق ما كانوا فيه حتى كذبهم الله تعالى بقوله قل أبالله
وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن

التضمين

* السابع التضمين وهو أن يأخذ المنشى الآيات القرآنية والأخبار النبوية
والامثال العربية والآيات الشعرية فيجعل سجعاً كتابه مشتملة على شئ منها
قتارة يأخذ الآية كاملة وكذلك الخبر والمثل والبيت وتارة يقتصر على شئ منها
يقيم بها فقر سبعة فيمكنه كلامه بهارونقاواشراقا يعذب عند سامعه مذاقا

وهو شعب غني به أكبر الفضلاء وأكثر ما يستعمل في الخطب والمواظفة
بين وقعها ويحسن وضعها

(الاستدراج)

(الثامن) الاستدراج وهو أن يصوغ المثنى لغرضه ألفاظا يكسوها من اللطافة
والبراعة ما يخذع بها الالباب لينقاد معه الى مراده وهذا الشعب وان كان خفيا فهو
الركن الاعظم والسنن الاقوم في هذه الصناعة وكل من لم يبلغ في البلاغة الى
احكام مقامات الاستدراج فقلما ينجح مسعاؤه ويسعف بمبتغاه واذ تأمل المتأمل في
القرآن الكريم وجد فيه من حسن الاستدراج والتوصل ببلاغته وفصاحته مواضع
كثيرة منها في قصة موسى عليه السلام لما أراد أن ينقل قومه من أرضهم الى غيرها
فأخبر الله تعالى عنه بقوله واذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم
اذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا واذ قال موسى لآل فرعون اذكروا نعمة الله عليكم
واذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا واذ قال موسى لآل فرعون اذكروا نعمة الله عليكم
ومقصوده وهو قوله يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم وفي هذه الآية
وأما لها من آيات الاستدراج من الحكم ما يحيط بأسرارها من رسخت في علم البلاغة
أنخص قدمه وأنيجست عيون البراعة من شق قلبه

(المبادئ)

(التاسع) المبادئ وهو أن يجعل المثنى فاتحة كتابه وأوله دليلا على المقصود
الذي أنشأه فينظر الى الغرض المطلوب فيجعل التحميد أو الذم أو التضمن
مشعرا بذلك فانه من أعلى مراتب البلاغة وفي القرآن الكريم من المبادئ
والافتتاحات مواضع كثيرة تخرق عقول الفاضلين بصاحبها منها قوله تعالى في
أول سورة النساء وغيرها يا أيها الناس اتقوا ربكم فانه اقتتح كلامه بالنداء الذي
يستفتح أبواب الاسماع ويستحضر الازدهان لاجل الاسماع وهذا الشعب
عظيم النفع لمن حقه لا يفتح بابه الا لمن طريقه

(المخالص)

(العاشر) المخالص وهو أن يجعل المثنى بين المعنى الذي ينتقل عنه وبين المعنى
الذي ينتقل اليه تعلقا وارتباطا بحيث يكون الكتاب المشتمل على المعاني
المتعددة والالفاظ الكثيرة من أوله الى آخره كالمنتظم في سلك واحد يأخذ
بعضه بأزمة بعض وفي القرآن العظيم من ذلك مواضع تطرب ويستعذب

أوضاعها منها قصة إبراهيم عليه السلام في سورة الشعراء فمن تأملها حق التأمل
من أولها وهو قوله تعالى وائل عليهم نبأ إبراهيم اذ قال لآبيه وقومه ما تعبدون إلى
آخر القصة علم كيف تكون الفصاحة في ارتباط الكلام بعضها ببعض والتخلص
من معنى إلى غيره فانه جمع في هذه القصة المختصرة من المعاني العظيمة وتخلص من
بعضها إلى بعض بالالفاظ المتتابعة ما يحار فيه من لذوق في علم البلاغة
فهذه الشعب العشرة هي قواعد أصول الكتابة التي تستقر بها أوصافها وتدر عليها
اختلافها فيميرجع إلى معرفة البلاغة والفصاحة من علمي المعاني والبيان ولا غناء
لمن حصل علم ذلك وأدركه ودخل في سننه وسلكه أن يعرف حال الحروف المتقاربة
والمتباعدة والحروف المتصاحبة والمتضادة ليفتح بذلك أفعالها ويوضح أشكالها
ويشرح أشكالها فان حال التراجع عنوان فضل الكاتب وبرهان فكره الصائب
وفهمه الثاقب فان معرفة حال الحروف في ذلك من أسبابه اللوازم اللوازم *
وقد استقصيت الكلام في أقسام الحروف وتركيبها وتسهيل معرفتها وتقريرها
وافهام تأليفها للعتنى بها في الكتاب المسمى بالكوكب الناجم في معرفة
التراجع ولولا ان الاسهاب موجب للاضجار والاطناب متعب للافكار وان
الاولى سلوك سبيل الاختصار والميل إلى الإيجاز والاقتصار لما اقتصر لسان
القلم على هذا المقدار ونشر من محاسن الانشاء ما يجار منه أولو البصائر
والابصار

✽ كتابة الجيش ✽

✽ الطبقة الثالثة كتابة الجيش ✽ أجمع أرباب الدراية بتدبير الممالك
ومن انتصب لاصلاحها بإيضاح الطرق والمسالك ان من حراسة المملكة
وسياسة الدولة ضبط أمورا مجيدش وحفظ أحوال الجند فانه قطب مدارها وسبب
استقرارها فية عين الاعتناء به والنظر في وظائف كاتبه فان شأنه أرفع ديوانه
أجمع وعلمه أوسع لاسيما في دولة فسيحة الاطراف واسعة الاكاف قد دفد لكت
جريدة جيشها على آلاف فيحتاج إلى ترتيب منازلهم على أقدار طبقاتهم وضبط
مقادير اقطاعهم ونفقاتهم ورعاية مبادئ مددهم وأوقاتهم وتعيينهم بالاسماء
والكنى وتعريفهم بالوصاف والمخلى واعتبارهم واختبارهم وانتقادهم لازالة
زيف التاميس واعتمادا يؤمن من الاشتباه والتدليس والتميقظ لهذا الامر
والتحفظ فيه من أعظم الاغراض فان كثيرا من الدواب والاسلحة يستعار

ويستأجر يوم الاستعراض وقد قرر المتقدمون في ذلك أوضاعا أوضحوها وأنواعا
شرحوها في تعيين الاقتداء بسلوك طريقتهم ويجب في ذلك اتباع مجازهم
وحقيقتهم وأول من دون الديوان في الاسلام وضبط الامور عن الانتشار ووجاط
الاحوال بيد الاستظهار ونزل أرباب الارزاق على مراتب الاقدار وجعل
ما قرره من العطاء والقرارات متصفا بمقدار أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله
عنه فانه لما اتسعت خطة الاسلام وامتدت أقطاره وظهرت آثاره وكثرت
أنصاره وصارت ترد على أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه جمل الاموال
عن جهات الولاة والعمال شاور فيما يعتمد عليه رعاياه لما هو الاحوط ورعاية لاقامة
ما هو الانفع والاضبط فذاور أي من الصحابة الاقال ما عنده وبذل في المناسحة
جهده حتى قال خالد بن الوليد رضي الله عنه يا أمير المؤمنين اني كنت رأيت سلوك
الشام قد دود ووادى وانا وجند واجنودا في دار عمر رضي الله عنه واستدعى عقيل
ابن أبي طالب رضي الله عنه ومخرمة بن نوفل وجبير بن مطعم وكانوا نساب قريش
وقال اكتبوا الناس على منازلهم فقالوا بئنا نبدأ فقال عبد الرحمن بن عوف
رضي الله عنه يا أمير المؤمنين ابدأ بنفسك فقال عمر رضي الله عنه اني حضرت
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبدأ بيني هاشم وبنو المطلب فبدأ عمر بهم
ثم بين يايهم من قبائل قريش بطنا بعد بطن حتى استوفى قريشا ثم انتهى الى
الانصار فلما استقر ترتيب الناس في الديوان على منازلهم فضل بينهم في العطاء
فجعل أرزاقهم متفاوتة بتمدرس سابقتهم في الاسلام فقيل له كيف تفاوت بينهم
وقد تساوا في الاسلام فقال كيف أسوي بين من هاجر الهجرتين وصلى
الى القبلتين وبين من أسلم عام الفتح خوف السيف وليس من قاتل رسول الله صلى
الله عليه وسلم كمن قاتل معه ثم قدر وضع الديوان وزاد بالسابقة وفضل كل من شهد
بدرافي عطائه وفضل على بن أبي طالب وعثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله والزبير بن
العوام وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهم وفرض لنفسه مثل واحد منهم وألحق
بهم العباس بن عبد المطلب والحسن والحسين رضي الله عنهم لما كانتهم من رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعمل في ذلك ما هو معدود من العدل والانصاف وجعل ترتيب
أسماء المرتبة وتوزيع قرارهم من قواعد الديوان فاقتدى الناس بعده بطريقته
وعملوا في ذلك بمقتضى سنته ■ اذاوضح ذلك فالذي يجب اعتباره ويتعين استقراره
ويعتمد في ديوان السلطنة بثبوت واستقراره على قسمين قسم يختص بصاحب ديوان

الجيش وقسم يختص بصاحب ديوان الاموال ■ أما ما يتعلق بصاحب ديوان
الاموال فيأتي مشروحا ان شاء الله تعالى

✽ صاحب ديوان الجيش ✽

وأما ما يتعلق بصاحب ديوان الجيش فأمور كثيرة لكن اذا ذكرت أصولها زمتها
فروعها وهي اثبات المستخدمين من الجنود وعطائهم وقرارهم من الاقطاع والنقد
ولكل واحد من هذين الامرين شروط لا يجوز الاخلال بها ولا ينبغي الاعراض
عنها * أما الاثبات والاستخدام فانه يستدعي اعتبار صفات خمسة منها واحد مختلف
فيه وأربعة متفق عليها أما المتفق عليها فالبلوغ والاسلام والسلامة من أسباب
العجز كالزمن والعمى وكل ما يمنع القتال معه فأما العرج فان كان ممن يستخدم
ليقاتل راجلا فيمنع الاستخدام فلا يشبهه وان كان ممن يقاتل راكبا فانه لا يمنع من
الاستخدام فيشبهه والرابع أن يكون قوى البنية عارفا بالقتال غير جبان فهذه
الاربعة المتفق عليها وأما المختلف فيها فالحرية اعتبرها الشافعي رضي الله عنه
وأسقط اعتبارها أبو حنيفة رضي الله عنه فاذا كانت هذه الصفات حاصلة في واحد
وطلب أن يكون في الخدمة ليثبت في ديوان الجيش ويحرد عن الاعمال الشاغلة
والموانع القاطعة فيحبه ولى الامر ان كان الاحتياج يدعو اليه وان لم يكن هناك
حاجة داعية فلا فاذا استخدم وأثبت في ديوان الجيش فان لم يكن معروفا مشهورا بل
كان خاملا مغورا فيجليه كاتب الجيش ويصفه ويذكر ما يميزه به ويعرفه ولا يتتصر على
مجرد اسمه فان الاسماء قد تتوافق والالقب قد تتطابق ثم يضيفه الى مقدم يحبه
أو قريب بحيث يراعه ويعرفه فاذا أثبتهم نزلهم منازلهم على أقدارهم وراعى في
ترتيبهم أسباب اعتبارهم ولا اعتبار ترتيبهم جهة ان جهة عامة وجهة خاصة

✽ ترتيب القبائل ✽

أما الجهة العامة فترتيب القبائل والاجناس فاذا كانوا عربا اعتبر القبائل والانساب
فيقدم في ترتيب العطاء واثباته الاقرب فالاقرب من شجرة رسول الله صلى الله عليه
وسلم ويعتبر في ذلك قاعدة أنساب العرب فان أنسابهم على ست طبقات شعب ثم
قبيلة ثم عمارة ثم بطن ثم فخذ ثم فصيلة فالفخذ يجمع الفصائل والبطن يجمع الانخاذ
والعمارة تجمع البطون والقبيلة تجمع العماثر والشعب يجمع القبائل فالشعب هو
طرف النسب الاعلى من جهة البعد والفصيلة طرف النسب الادنى من جانب
القرب فعندنا مثلا شعب فخذة تشعب القبائل ومضر منها قبيلة ثم من القبائل

لعمائر فنهاقر يش عمارة ثم من العمارة البطون فنها عبد مناف بطن ثم من
البطون الانفاذ فنها عبد المطب فخذ ثم من الفخذ الفصائل فنها عبد الله أبو النبي
صلى الله عليه وسلم فصيلة وعلى اعتبار ذلك ترتيبهم على قرب أنسابهم وسابقتهم في
الاسلام وان لم يكونوا عرابا وكافوا أجناسا مختلفة فالأترال والاكرا والديلم وغير ذلك
من الاجناس فيعتبر في ذلك تقدمهم في الاسلام فان لم يكن لهم تقدم بأن استوفاه
أو لم يعلم حاله فيعتبر قريتهم من ولى الامر فان استوفاه يعبر أعلاهم درجة في
طاعة الله ونصرتة فهذه الجهة العامة

وأما الجهة الخاصة بعد التساوى في الجهة العامة فيعتبر في تقدم الواحد على غيره
التقدم بالسبق فان استوفاه فالتقدم بالشجاعة فان استوفاه فولى الامر ان
شاء يقدم بالقرعة وان شاء من يقتضيه نظره واجتهاده فهذا ما يتعلق
بالترتيب والتنزيل * وأما عطاؤهم فعليه النظر في حال المرتبتين في ديوان
الجيش واعتبار ما يحتاج اليه كل واحد منهم في سفته لنفسه وأولاده ولوازمه
ومما يليه ودوابه من طعام وكسوة وعلاوة وما تدعو حاجته اليه ثم بعد اعتبار
ذلك يعتبر محله في الغلا والرخص فيقدر له ما يكفيه لذلك كله ويستغنى به لسنته ثم
يتفقد أمره كل حين فاذا زاد في عائلته ولوازمه زاده بقدر ما تجددو يعتبره
كل سنة ثم اختلف أهل العلم اذا كان قتر له ما يكفيه ويقوم بمؤنته فكثرت
أموال بيت المال وتجددت زيادات وزادت متجددات فهل يجوز ان يزداد قراره على
قدر كفايته ويعطى قسطا زائدا على ذلك فذهب الشافعي رضي الله عنه الى انه
لا يزداد على قراره الذي يكفيه ولا يعطى بسبب الزيادة المتجددة لبيت المال زيادة
فيه وذهب أبو حنيفة رضي الله عنه الى جواز الزيادة عند اتساع المال
* ترتيب المعاش والكلام على الاقطاعات *

وايجب ان يصرف قرارهم اليها وقتما معينان في السنة أما في أولها أو في وسطها وان جعله في
كل فصل جاز فان طرأ على أحدهم موت أو قتل وله ذرية صار ما كان قد استحقه في
المدّة الماضية حقا لهم يطالبون به وأما في المدّة المستقبلية فقد اختلف العلماء في
أن نفقة ذريته هل تصرف اليهم من القرار الذي كان باسمه في الديوان أم لا فمنهم
من أوجب له ليتوفر دواعي الناس على الخدمة فيزيل النفوس في الطاعة ومنهم من منع
ذلك لانقطاع الاستحقاق بموت المستحق وكذلك اختلفوا لو طرأ زمانة على
المستخدم فهل يبقى استحقاق نفقته في عطائه الذي كان مقررا باسمه أم يسقط على

الخلاف المذكور ولو أرادولى الامر قطع بعض الجند المستخدم فى الجيش واسقاطهم من ديوانه فان كان قد ظهر منهم ما يوجب قطعه أو حدث عذر يقتضيه جازله ذلك ولا جناح عليه وان لم يكن شئ من ذلك فلا يجوز قطعه وان أراد بعض الجند اخراج نفسه من الديوان وقطع الخدمة فان كان عنه استعانة جازله ذلك ولا يمنع منه وان كانت الحاجة تدعو اليه فلا يجوز واذا جردت طائفة من الجيش للقضاء العدو فامتنعت من ذلك فان كانوا كفاء العدو سقط قرارهم ومستحقهم ولا يصرف اليهم وان ضعفوا عن العدو لكثرة فلا يسقط ومن ماتت دابته فى حرب عوقض عنها وان تلف سلاحه فى قتال عوقض عنه وان لم يكن داخل فى قراره ■ وأما الاقطاعات فيلزمه امعان النظر فى تحرير اعتبارها وتقدير عمرها بنسبة بدارها وتقدير متصلها بتقدير مغلها المدد تختلف فى ريعها وأسعارها واخراج ما بين أول الحمل والاقطاع من المدة عن أجزائها فى استقبالها واستبدالها ثم اثبات ما على فلاحي النواحي المقطعة من الحقوق المقررة والرسوم المقدرة واللوازم المحررة والتقسيم المعتمدة وتنزيلها فى منشورين جرت تلك الناحية فى اقطاعه وقراره وذكر الاشتراط عليه فيه أنه لا يتعدى حده بتناول ما يغير ذلك عن استمراره واستقراره ثم يضبط حدودها وأقطعه لثلاثة احمديه الى زيادة فى مقداره ثم يحاقيق كلافى تكميل عدة الرجال المضاف استخدمهم اليه وعدة الاسلحة التى أوجبها شرع الخدمة عليه ويستعرض البرك التام الذى به يستظهر على الأعداء والحروب ويعتبر فى دفع جوارح الاسلحة عند اللقاء عن الرأكب والمركوب هذا الى اقامة حساب الجرائد وادامة العمل بتكميل أسباب المقاصد واجراء كل ما يتعلق بالجيش على أجل قواعد العوائد * فهذه جل من أصول عمل الجيش يحكمها العارف بقوانينها المستغنى بديارته ومعرفته عن شرحها وتبيينها

✽ كتابة ديوان الاموال ✽

✽ الطبقة الرابعة ✽ كتابة ديوان الاموال وهى طبقة صاحب الديوان لما كانت السلطنة لا يتم نظامها ولا ينتظم تمامها ولا يدوم أحكامها ولا يحكم دوامها الا بالامراء والاجناد والوزراء والقواد والعساكر الاجلاد فى الجملاد وهؤلاء لا يصبج باجماع طاعتهم ولا يقرب نازح خدمتهم الا بأموال تدر أخلافا عليها وأرزاق كافية فيه تصل اليهم ولا جرم كانت الاموال فى الحقيقة للسلطنة قواما ولشمل استقرارها واستمرارها نظاما فيجب الاهتمام بحفظ جهات الاموال وتمثيلها وتعيين القيام بتسهيل موادها

وتيسيرها ولهذا معظم مطالب الوزارة الاعتناء بأموال الاموال وتدبيرها وصاحب
الديوان وان كان فرعا من فروع الوزارة فان ولايته واسعة وايالته جامعة ومكتبته
في جهات الاموال بتقصيره وتشهيره خافضة رافعة وهو في الحقيقة كافل لمرجو
المملكة وحاصل أئقالتها وعامل لئموالدولة وحارس أعمالها ونائل كائنة
آرائه لتوفير جهاتها وتمير أموالها وبإذل جهده في ادامة حولها بعد وظائفها
وذخايرها وأرزاق رجالها فيتعين عليه أولا حصر الجهات الاموال وأقسامها
ونظره في تفاصيلها وأحكامها وحيث كانت الاموال التي جعل الله تعالى بيد
السلطنة زمام استخراجها وناط بنظرها اقامة منهاجها وحاط بسياستها مواد
أمشاجها وأوجب عليها سلوك سنن الحق والانصاف في أخذها وإخراجها
متنوعة المواد ممتدة الأنواع متسعة الأعداد متعددة الاتساع مرتفعة الزيادة
متزايدة الارتفاع يكاد لسان القلم ان رام حصرها أن يعترضه حصر أو تطاول
الى استقصائها أن يمنعه قصر وجب ذكر أصول الاموال دون فروعها فانه يلزم
قبل بيان تالي كل قضية بيان موضوعها فاذا أحكم صاحب الديوان معرفة
أصول الاموال استظهر على استخراج أحكامها وقد رعى استفتاح مقصد الولاية
ومرامها * وأصولها عشرة بخزية وخراج وعشور وأجور وزكوات وأثمان
ومقاسمات ومسايج وغنيمات وفي ومعادن ولكل واحد من هذه الاصول
أحكام سوغها الشرع ورسوم قررهما الوضع والتحرير على ابداء شعارها
والبحث على اجتناء ثمارها من لوازم الوزارة وآثارها وصاحب الديوان هو المباشر
للقيام بواجبها المتأخر على اتمام روايتها

الجزية

(الاول) الجزية قال الله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم
الآخرة ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أتوا
الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون الجزية هي البراءة المأخوذة
بعقد الذمة من أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى وتؤخذ من الجوس وفي
السامرة والصابئة خلاف ولا تؤخذ الجزية من امرأة ولا صبي ولا مجنون ولا
خنثى مشكل وأقل الجزية دينار أو أكثرها مفوض الى الاجتهاد والاولى أن يكون على
الفقير المكتسب دينار وعلى المتوسط ديناران وعلى الغني أربعة دنانير فان قرر عوصا
عن الدينار دراهم كان عوض كل دينار اثني عشر درهما ومن مات منهم أو أسلم

وجن بعد تمام السنة لم يسقط عنه ما وجب عليه وان كان ذلك في أثناء السنة
فالصحيح أنه لا يسقط ما غنى ومن أعسر بها لم تسقط عنه واذا أيسر تؤخذ منه ولا
يجوز اسقاطها والمسألة فيها

✽ الخراج ✽

* الثاني الخراج قال الله تعالى أم تسألهم خراجاً فربك خير وهو خير الرازيين
الخراج هو المال المؤدى عن رقاب الارض بشرط مخصوص والاراضى أربعة أنواع
* الاول ما أحياه المسلمون فذلك أرض عشر لا يكون عليها خراج * الثاني ما أسلم عليه
أصحابه فهم أحق به فعند الله في هي أرض عشر لا يكون عليها خراج * الرابع
ما كان قد صولح عليه المشركون من أراضهم فهي أرض الخراج ثم منها ما يكون
أهله قد انحلوا عنه فتصير تلك الاراضى وقفا على مصالح المسلمين ويضرب عليها
الخراج وتكون أجرة مقررة على الابد لا تؤثر فيها الجهالة ولا يجوز بيع هذه الاراضى
المختصة بهذا الخراج ومنها ما يقيم أهله فيه ويصالحون على إقراره بأيديهم ثم بخراج
يضرب عليهم ثم الخراج المضروب على الارضين يختلف مقدارها باختلاف غناء
الارض فان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما ضرب الخراج على سواد
العراق تبرأ ذلك وكان كسرى أول ما سمع السواد وضرب عليه الخراج فرأى
ما يحتمله الارض ولبا بعت أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه عثمان بن
حنيفة الى العراق أمره بالمساحة ووضع ما تحتمله الارض فمسح ووضع على كل
جريب من الكرم والشجر الملتف عشرة دراهم ومن النخل ثمانية دراهم ومن قصب
السكر ستة دراهم ومن الرطبة خمسة دراهم ومن الحنطة أربعة دراهم ومن
الشعير درهمين فهذا كان عمله في أرض العراق وعمل في أرض الشام غير ذلك
رعاية لأحوال الارض واختلاف أحوالها من ثلاثة أوجه الاول لذاتها الثاني
لذات المزروع والثالث لقيمة فان الحنطة أعلى من الشعير الثالث لمحالها في السقي
وغيره فرأى هذا الأحوال في ضروب الخراج لا يجحف بأحدى الجهتين

✽ العشور ✽

■ اثنا عشر والعشور ينقسم الى قسمين أحدهما يجب في الزروع التى
سميت بماء السماء على تفصيل فيه وعموم ذكره في الزكوات الثاني ما يؤخذ من
أموال الكفار إذا دخل شئ من أموال الكفار أهل الحرب الى بلاد الاسلام
المنانهم لهم وقد استقر الصلح معهم على أخذ العشر أو الخمس أو أكثر منه أو أقل منه

أثبت ذلك الشرط في الديوان حفظا لا اعتبارا وإن كان فاقته فيه بين الامتعة
 وأنواع الاموال أثبتته أيضا وقرره واستوفاه على معنى الشرط أما أعشار الاموال
 المنتقلة في دار الاسلام من بلد الى بلد فمنوع منه شرعا وقد قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم شر الناس العاشر

الاجور

الرابع الاجور وهي أجرة كل مكان من حقوق بيت المال أو جارية شرعية ولا
 يجوز ان يؤجر مكانا للبيع فيه خرا أو ما جائسه ولا يحل ذلك له عند الشافعي رضي الله
 عنه

الزكوات

الخامس الزكوات وهذا نوع عظيم الاحكام كثير الاقسام فان الزكاة تتعلق
 بالذهب والفضة والابل والبقر والغنم وعروض التجارة والزروع والثمار والمعدن
 والركز فاما الذهب فانه اذا بلغ عشرين مثقالا فصاعدا تعلق وجوب الزكاة به فيجب
 منه ربع العشر والفضة اذا بلغت مائتي درهم فصاعدا وجب فيها ربع العشر واما
 الابل فأول نصابها خمس الى خمس وعشرين يجب فيها عن كل خمس شاة وفي الخمس
 والعشرين بنت مخاض وعمرها سنة فصاعدا الى ستة وثلاثين وفي ستة وثلاثين بنت
 لبون وعمرها سنتان فصاعدا الى ستة وأربعين وفي ستة وأربعين حقة وعمرها ثلاث
 سنين فصاعدا الى احدى وستين وفي احدى وستين جذعة وعمرها أربع سنين
 فصاعدا الى ستة وسبعين وفي ستة وسبعين بنتا لبون الى احدى وتسعين وفي
 احدى وتسعين حقتان الى مائة وحدى وعشرين ففيها ثلاث بنات لبون ثم يستقر
 الحساب في كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة وأما البقر فأول نصابها
 ثلاثون وفيها تبيع وعمره سنة وفي أربعين سنة وعمرها سنتان وهكذا الحساب
 وأما الغنم فأول نصابها أربعون وفيها شاة الى مائة وحدى وعشرين وفي مائة
 وحدى وعشرين شاتان الى مائتين وواحدة وفي مائتين وواحدة ثلاث شياه ثم
 في كل مائة شاة وأما عروض التجارة فتعوم ويعتبر المحول ورأس المال والربح على
 تفصيل مبسوط فيه ويؤخذ منه ربع العشر بشرائطه وأما الزروع والمحجوب
 القطاني ان سقيت بماء السماء أو السج فيؤخذ منها العشر بعد التصفية والتنقية
 وان سقيت بالنواضح يؤخذ منها نصف العشر اذا بلغ مقدارها ثمانمائة منا

فصاعدا ولا يمنع من أخذ ذلك كون الأرض المزروع فيها خراجية بل يجمع بين العشر والخراج عند الشافعي رضي الله عنه وأما المعدن فيؤخذ مما يخرج منه من ذهب أو فضة خمسة على قول ورابع عشره على قول وأما الزكوة فيؤخذ أن كان دفن المجاهلية خمسة إذا كان في سوات وفي تفاصيل شروط الزكوات وجوبا واستخراجا وصرفا واخراجا أبحاث كثيرة ومسائل متعددة لا حاجة إلى تسطيرها في هذا الكتاب وفي القدر المذكور من التنبيه على أنواع الزكاة كفاية في هذا الباب

﴿أثمان المبيعات﴾

(السادس) أثمان المبيعات قد تدعو الضرورة في بعض الاوقات عند تضاعف مواد الخراجات وترادف ذوى الحاجات الى سد ثقب وعمارة ثغر وتجهيز جيش وهجوم عدو ومداواة معانود ودفع خارج وتضييق الاموال الحاصلة والنقود المدخوة عن الوفاء بذلك فيجوز بيع شيء من الاملاك المنقلة الى بيت المال رعاية للاعط واعثناء بالعمل الاحوط وكذلك أثمان مبيعات ديوانية وأعواض مصالحات عن أمور سلطانية كل ذلك من أمور السلطنة وحقوق المملكة ويتعين عليه في بعض ذلك ما يتعين على الوكيل المطلق من رعاية ثمن المثل والتقديرية والمجول

﴿المقاسمات﴾

(السابع) المقاسمات لا يكاد يخفى حكم المقاسمة على من انتصب لخدمة السلطان ورسم نفسه بصاحب الديوان والترم بالولاية حمل أعباء هذا الشأن متى خرجت مسايح الارضين من الديوان وكان قد تقررت القسمة مع أربابها بجزءه معلوم من ثلث أو ربع أو غير ذلك من الاجزاء يجب اتباع ذلك ولا يجوز أخذ الزائد على المشروط وقد تقدم استخراج العشر من الغلال وطريق ذلك المقاسمة مع أرباب الاموال

﴿الغنيمة﴾

(الثامن) الغنيمة وهو ما يؤخذ من الكفار بالقتال والايحاف فأربعة أخماسها للغانمين وخمسها لخمس فحسبه مرصدا للمصالح العامة

﴿الفيء﴾

(التاسع) الفيء وهو كل مال يؤخذ من الكفار من غير قتال وكل ما هربوا عنه وكل

مال مات عنه من لا وارث له وهي الاموال الحربية

﴿المعادن﴾

(العاشر) المعادن أجناس والعلماء قد اختلفوا في مقدار ما يؤخذ منها وفي الجنس المتأخوذ منه واختار ما تقدم في نوعه في الزكاة فان كان لها قرار ثبت في الديوان عن اجتهاد من تقدم فيعمل به وان لم يكن هناك قرار فيعمل بما ذكرته
فهذه أصول جهات الاموال السلطانية ومواد الحقوق الديوانية وهي
وان كانت مختصرة الالفاظ فلها لوازم وتوابع وفروع مبسطة المعاني لا يجوز اغفالها ولا اهمالها ويستعمل اليقظة في التطلع الى احوال المستخدمين بين يديه ويتبع قضايا من استنابه في بعض الاعمال واعتمد عليه ويلزم كل عامل بحساب عمله ويؤاخذ بما يظهر عليه من خلله ويسترفع شواهد الاعمال لاوقاتها ويستطلع عوائد العمال في خلواتها فمن احضر حساب عمله محررا ووجده فيمباشره لا خائنا ولا مقصرا ولم يكن في حلبة اللعب واللهو منهم مكا ولا مشتموا استدما استخداما وادام اكرامه وزاد احسانه اليه وانعامه وشكر نهضته في عمله وقيامه ومن نكب منهم عن سنن الصواب وركب مطا الاضطراب قطعه عن مباشرة الاسباب وجرعه من الاهانة صاب الاوصاب وليجتهد في أن لا يدخل عليه في شيء من احواله خلل ولا يتطرق اليه من جهات الاعمال والعمال زلل فانه مطالب بعهدته ما تقلده محاسب في الدنيا والآخرة على ما اعتمد

﴿الطبقة الخامسة﴾

سائر الحاشية المرتبين بسدد المهام المستبدين للقيام باتمام المراد والمرام المعدودين من أصحاب المناصب الجسام والمراتب الوسام فيجب نزاهتهم عن مواقف التهمة واحترازهم عن سوء ظن الرتبة واتصافهم بالامانة واجتنابهم وصمة الخيانة خصوصاً من كان منهم ناقلا عن السلطان واليه وشهد في الحقيقة له وعليه وهو المرتب للحجبة والمستندب للرسالة فان أدنى زلل يقع منهما أو قل خلل يصدر عنهما يفتح باب فساد لا يستثق به ويقدر في الدولة قدحا تدفع خرقه فلهذا اعتبر قديما فيمن يقوم بالمصالح معرفة ودين وأمانة وصدق ومروءة ونزاهة نفس لئلا يستمال بشيء من الرشوة فيضيع مصالح الدولة وللقلم في هذا المقام مقال واسع ولن

تقدم من العظماء فيه كلام نافع لكن صدف عن بسط لسان القلم به عن ذكر من الاطالة
مانع وعلى الجملة قاهمه له واغفاله سيف قاطع وسم نافع
﴿القاعدة الثالثة في الشريعة والديانات﴾

الشريعة هي المحجة الواضحة التي جاء بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرعها
والحجة القاطعة التي أدحض بها شبه المبطلين وقطعها والطريقة المثلى التي بناها
على قاعدة الوحي والتنزيل ووضعها والحقيقة العليا التي أعلاها الله على جميع
الشرائع والمال ورفعها فهي سبيل يفضي بسالكه الى الصراط المستقيم ودليل
يهدى متبعه الى الفوز العظيم ولقد تركها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيضاء
نقية للتأطرين وأغام لها شاهدا من القرآن الذي هو لسان صدق في الاولين
والآخرين وجعل لها حجة وحجة فحماها الملوك وحماها العلماء فأما الملوك الذين
أفاهم الله تعالى لحراسة الدين وحفظ الملة وحماية الشريعة فقد تقدم القول في
تفاصيل صفاتهم وفيما يتعين اعتماده من صنوف تصرفاتهم وأما العلماء فهم القائمون
بحماها المعتنون بتقلها المحاملون عبا ثقلها في الحقيقة هم بأحكام أحكامها
معتنون يعتدونها ذخرا يوم لا ينفع مال ولا بنون وقد رفع الله تعالى بعضهم فوق
بعض درجات واختص من يشاء منهم من لطفه بمزايا وصفات فأقدارهم مرتفعة
بالصفات دون الذوات ومراتبهم بالعلم متفاوتة بحسب ما رزقوا منه من الثمرات
فلا جرم منهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات أما النظم
لنفسه فهو الذي لا يعمل بعلمه ولا يقف عند واجب الشرع وحمته فهو على الحقيقة
تابع هواه بائع هدهاء فينبغي أن لا يفوض اليه أمر ديني ليتولاه فان لم ينصح
نفسه خلى به أن لا ينصح من سواه وأما الأخوان فخير بهما أداء أمانة
ما تحمله وحقيق بهما النهوض بأعباء ما تقلدها فان الأعمال الدينية هي ابدأ
مبدأ أهل الاهتداء الى طريق الحلال والحرام والاقتفاء فيما يعرض من الوقائع
والاحكام والقضاء بين المتنازعين لفصل الخصام والاعتناء بأموار المستضعفين من
الايام والايام ثم الحسبة التي هي من شعائر الاسلام وهي مشاركة للقضاء في
كثير من اقسام النقض والابرار هذا الى تعليم العلم ونشره وتفهم غامضه
وذكره واشتغال كل فقيه بمقدار ما يحمله اذا قدر فهمه حتى قدره الى غير ذلك
من الامور الدينية التي منعت الشريعة المطهرة من اهمها وأوجبها على من

هو ظل الله في أرضه النظر في أحوالها وحرمات عليه الاعراض عن تفقدها
 مخافة اختلاها من أوقاف قصدوا وقفها للتقرب الى الله تعالى لصرفها الى
 جهات الاستحقاق وايصالها الى أربابها لئلا يهاجرة الارتفاق وهم الخصماء
 المتعلقون عند الله تعالى بمعطائها وماله من الله من واق والغرماء المتطلبون
 في عرصات القيامة من مبطليها يوم صحيحة واحدة ماله من فواق وكيف لا وهي
 سبب خير كثير وباب بركبير من اعانة أسير واغاثة فقير واسعاد فقيه واسعاف
 طالب علم وأرفاد صوفي ومبرة عابد وثقة منقطع وسدقة محتاج واطلاق
 مسجون وصلة رحيم وجبر كسير ومداواة مريض واقامة وظائف مدارس
 العلم التي بها تحفظ أحكام الشريعة وادرار أرزاق عمرة المساجد باقامة
 الجماعات من الأئمة والمؤذنين والقومة والقراء فهذه الاصول من قواعد الديانات
 والفصول المعدودة من محاسن الحسنات لا يجوز تفويتها الا الى متصف
 بمباشرة الشريعة الشريفة من الصفات واعتبرت وجوده في صحة تقليد
 هذه الولايات من عدالة لا يجوز العدول عنها وأمانة لا يحل الاخلال بها
 وكفاة لا ينبغي الخلوه بها فان تولى شيئاً من هذه الاعمال فاسق أو خائن أو
 عاجز لا تصح ولايته ولا تحل مباشرته ويكون من ولاء ذلك عالمابه عاصياً
 آثمًا يطالبه الله عز وجل يوم القيامة بعهدته ويؤاخذ به فله اذا ظهرت هذه
 الجملة تفصيل القول فيها ان أركان أصولها وفصولها المذكورة أربعة الفتياء
 والقضاء والحسبة وأمر الاوقاف ولكل واحدة من هذه الرتب شروط تخصها
 وأمور تتعلق بها وأحكام تبني عليها وهذا بيان شاف يشرح هذه الأركان
 وأهلها ويوضح أن من لأهلية له لا يحل أن يتعرض لها

الركن الأول الفتياء

الفتياء هي ركن عظيم من الشريعة وعليه عول الصحابة رضي الله عنهم بعد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واقتدى بهم التابعون ومن بعدهم الى زماننا
 هذا والكلام في صفات المباشرة للفتياء القائم بها وهو المفتي المسلط على أحكام
 الشريعة نصاً واستنباطاً فلا يذله من أوصاف يصير بها متوصلاً الى استخراج
 الأحكام وأهلاً لقبول قوله في الحكم المستفتى وهي العقل والبلوغ والعدالة
 واجتناب المعاصي القادرة فيها ومعرفة اللغة وفهم كلام العرب وعلم النحو

والاحاطة من القرآن الكريم والاحاديث النبوية بما يتعلق بالاحكام والعلم بما
يختص بذلك من ناسخ ومنسوخ وعام وخاص ومطلق ومقيد ومحمل ومبين ومتقدم
ومتأخر ومتواتر واحاد وصحيح وسقيم واجماع وخلاف واقوال الصحابة والمجتهدين
وكذلك يعلم اقسام الاحكام من الواجب والمندوب والمجائز والمحرام والمكروه
واقسام الاواخر والنواهي وما يتعلق بها وعلى الجملة فعرفة اصول الفقه شرط
لابد منه واذا حصلت هذه الصفات وكانت هذه الشروط فلا بد معها من غريزة
نفسانية لا تحصل بالاكتساب قناعة النفس واستقامة الذهن بحيث يحصل
بها الاستكمال هذه الاسباب لمعرفة الحكم المستقضى فيه فان قيل فمن لم يعرف هذه
الاسباب ولا حصلت له هذه الصفات هل يجوز أن يبقى وهل تقبل فتواه قات
ان فقد العقل أو العدة فلا يجوز له الافتاء بالاجماع فان قول الفاسق ومن لا عقل
له لا يقبل وان كان عاقلا عدلا ونقل الحكم عن غيره وحكاه عن امام درج الى
رحمة الله تعالى فقد اختلف الناس في جواز قتياله فذهب بعضهم الى انه لا يجوز
ومنع منه وذهب آخرون الى جوازه توسعة للمر على الناس ورفقاهم

الركن الثاني القضاء وشروطه

القضاء وهو من أعظم الاركان وقعا وأعمها نفعا وعليه مدار مصالح الامة
عقلا وشرعا والمقصود به نصب ميزان العدالة في الاحكام وفصل القضايا بين الانام
عند الخصام وبسط بساط التناصف بين الخاص والعام في النقص والابرار وان
يتم هذا المقصد من مباشرة الا اذا كان كثير من الاخلاق النبوية من صفاته
وما نثره من متانة دين نزعته عن موارد الهوى ومصادره وغزارة علم يهتدى
بنوره في باطن كل أمر وظاهره وغفة نفس تحميه عن مواقف التهم وشرف همته
تحميه على اكتساب مكارم الشيم ونزاهة تقي عرضه عن أن يتهم فيما به حكم
وأن يكون متضلعا من معرفة آداب القضاء متحميا بتجربة قد كشفت له حقائق
الاشياء رحيب الصدور ثابت الرأي لا يتزعزع حصاته اذا طاشت ثوابت الآراء
هذامع الارتداء بجلباب الوقار والتدريج بشعائر النزاهة عن الاكدار والتجنب
لفعل كل ما يحوج الى الاعتذار وسلوك السنن القويم عساه يكون أحدا للقضاة
الثلاثة الذين في الجنة ولا يكون أحد الآخريين الذين في النار فان قيل قد أجمعت
القول في الجلباب الذي يتعين على الحاكم الارتداء به وأعرضت عن تفصيل ما يجب

التنبيه عليه من لوازم القضاء وآدابه وكنت عن السنن القويم الذي من راع
 عنه حكم عليه بعبطه ومن أمه مراقبة حصاته النجاسة بسببه ومن لم يعلم تفصيل
 الآداب ويميز بين القشر واللباب ففصل أيها المصنف ما أجلته وبين ما أهملته
 ليعلم عند تتبع أحكام المحاكم أي الفريقين أحق بالامرئين من العطب وأي
 الحزبين يقال لهم انطلقوا إلى ظل ذي ثلاث شعب لا ظليل ولا يغني من اللهب
 قلت اعلم ان ولاية القضاء تستدعي تقدم أوصاف في مباشرها حتى تجوز له الارتقاء
 إلى ذروتها ويستلحق آدابا يؤمر بحكم الولاية بالقيام بها والاستمساك بعروتها
 وأنا الآن أفصل كل واحدة من هاتين الحالتين المذكورتين في جهتها أما الأوصاف
 المشروطة في هذه الولاية فهي الاسلام والحرية والبلوغ والعقل والذكورة
 والسلامة في السمع والبصر واللسان ولا يمتنع بالعقل الذي هو مناط التكليف بل
 ينبغي أن يكون صحيح التمييز جيد الفطنة بعيدا عن السهو والغفلة يتوصل بذلك
 إلى وضوح ما أشكل ووصل ما أعضل ثم العدالة وهي أصل في ذلك ومدارها على
 اجتناب الكبائر وترك الاصرار على الصغائر وحفظ المروءة والكبرية من
 الذنوب ما يوجب حدا وقيل ما يحق الوعيد لفاعله بنص الكتاب أو السنة والصغيرة
 ما ليس كذلك من الذنوب ويندرج فيما ذكرناه على رأى بعض الاصحاب
 أن من ترك فريضة واحدة من افرائض مع العلم حتى خرج وقتها من غير عذر
 فلا عدالة وكذا من اعتاد ترك السنن ازواتب وتسيحات الركوع والسجود
 وأما المروءة فهي حسن السيرة ومجانبة الدنيا فتلخص من ذلك أن يكون
 صادق للهجة ظاهرا لامانة عفيفا عن المحارم متوقفا لما ثم بعيدا من الريب
 ما مؤنفا في الرضاء والغضب معتمد المروءة مثله في دينه ودنياه وأن يكون
 عالما بالاحكام الشرعية عارفا بالكتاب والسنة والاجماع والاختلاف والقياس
 ولغة العرب ولا يشترط معرفة ذلك جميعه بل يعرف من الكتاب والسنة
 ما تنقرا الاحكام اليه بحيث انه يقدم الحكم على المتشابه والخاص على العام
 والمبين على المجمل والناسخ على المنسوخ ويبنى المطلق على المقيد ويقضى بالمتواتر
 دون الاحاد والمسند دون المرسل وبالمتصل دون المنقطع وبالاجماع دون
 الاختلاف ويعرف أنواع الأدلة وما يتعلق بها ليرجح بعضها على بعض ويعرف
 أقسام القياس ليتوصل بها إلى الاحكام فانه ليس كل حكم منصوبا عليه
 وأقسام القياس المعبرة ثلاثه تجلي وواضح وخفي فالجلى ما يقع السامع عليه بأول وهلة

من غير اعمال فكر وهو انواع بعضها اجلي من بعض وأما القياس الواضح فهو أن
يستتبع علة الحكم من محل الحكم المنصوص عليه ويأخذ معنى الاصل بكلامه في
الفرع وأما القياس الخفي وهو قياس الشبه فهو أن تكون الحادثة الواقعة تشبه
أصلين مختلفي الحكم ويكون أحدهما أكثر شهاها من الآخر فيلحق بالأصل
الذي شبهه أكثر وهذه الاقسام الثلاثة أرجحها القياس المجلي فإنه لا يحتمل
الامعنى واحدا فأشبه النص ولهذا يجوز نقض الحكم اذا وقع على خلافه
بخلاف القسمين الآخرين وأما الآداب التي يؤثر بها قأمو ر كثيرة منها ما هو
واجب ومنها مستحب وأنا أشير الى بيانها على وجه الاختصار فأقول ينبغي
أن يكون شديد من غير عنف لينامن غير ضعف ويجعل مجلسه في وسط
البلد لتستوى الجهات اليه ويتخذ كاتباً عدلاً أميناً كامل العقل عارفاً
بشروط الكتابة ويجلسه قريباً منه ويتخذ قائماً أميناً على صفة
الكاتب وزيادة معرفة الحساب لاجل وقائع الاملاك المتجددة وأن يشاور
العلماء في الوقائع الاجتهادية ويستحضر الشهود الى مجلسه وأن ينفرد بمجادة عن
الحاضرين ويبحث الخصمين على الصلح بعد ظهور الحكم له قبل فصله وبتة احترازاً
عن التضاعن بينهما فان أيسأت الحكم عليهما ولا يبيع ولا يشتري بنفسه ولا
يجعل له وكلاء معروفاً في البلد لئلا يراعيه الناس في البيع والشراء ولا يشغل
عن حال المحبوسين وكشف أمورهم فيطبق من حبس ظمناً ويستديم من حبس
بحق ومن جهل حاله أشاع أمره لينكشف وفي مدة الاشاعة لا يحبس بل يوكل
عليه من يحفظه أو يطالب بوكيل لا غير ثم يترقى في أمور اليتامى وأموال الاطفال
ومحاسبة الاوصياء ثم في أمور الامناء الذين نصبهم الحاكم قبله ثم في أمور الشهود
ويقيم المزكين والمترجين اذا دعيت الحاجة اليهم ولا يقضى عند تغير طبعه واختلال
خلقه بغضب أو وزن أو فرح أو جوع أو عطش أو حرّ مزعج أو يرد مؤلم أو عند
مدافعة الاخبين أو عند غلبة النعاس فان خالف وقضى نفذ قضاؤه ويحرم عليه
أن يرثي فان أخذها فنهى وجهان أحدهما أن تردّ الى أصحابها أو ثانی انها تحتمل
الى بيت المال لمصالح المسلمين واذا حضره خصمان فلا يخص أحدهما باذن
ولا زيادة بشر ولا قيام ولا محادثة ولا نظر ولا يرفع أحد الخصمين في المجلس الا أن
يكون مسلماً وخصمه ذمياً ففيه خلاف ويقدم السابق فالسابق في فصل التضايا
فان تساوا قدم بالقرعة في قضية واحدة فان كان فيهم امرأة أو مسافر ورأى

المصلحة في التقديم قدمه ومهما جرت قضية كتب فيها مكتوباً بشرحها وأدخره احتياطاً ومن جرت منه إساءة أدب في مجلسه عزله بما يراه ويعزرها هذا الزور وينبغي أن لا يأخذ في اللوم ولا يثم ولا يحكم بخلاف علمه قولاً واحداً وفي حكمه بعلمه خلاف مشهور ولا يقضى لنفسه ولا لولده وأن سفل ولا لوالده وأن علا وعلى الجملة فلو بسط القلم لسانه لاستقصا لوازم هذا الباب واستيفاء مال ولاية القضاء من الشروط والآداب لذت بذلك أطناب الإطالة والاطناب ونخرج عن الاختصار المشروط في هذا الكتاب وفي هذه النبذة اليسيرة كفاية لمن وعامها وهدياته مغنية لمن رعاها

خاتمة لهذا الركن

من عادة من له خاطر وقاد وفكر نقد وقلب إلى إدراك الغضائل منقاد أنه إذا وقف على القواعد الكلية في المقاعد العلية والمقاصد المرعية لاسيما في المراسد الشرعية أن يتطاع إلى الوقوف على شيء من جزئياتها ويتوقع معرفة شيء من أحوال سالكى طرقاتها ليكون على بصيرة من التفاوت بين الجماعين أصناف صفاتها المتعارين وصياد صفاتها وبين القانعين منها بما جرد أسماء شبهاتها المتابعين أهواء نفوسهم الأمار في ملاذها وشهواتها وهذه وقائع وقضايا صدرت من جماعة من القضاة المتقدمين القائلين بأحكام المسلمين فيها اعتبار جامع للتوسعين وأدكار نافع والذكرى تنفع المؤمنين تصدع بأن قضية الشريعة هذا وضعها وولاية أحكام المسلمين هذا صنعها والوقائع الصادرة عنهم كثيرة بعد جمعها وفي ذكر بعضها تبصرة ثم نفعها ويعظم وقعها وقد وقع لاقتصار من أحكامها على ذكر عشرة لا حاجة معها إلى زيادة تذكره

القضية الأولى عن عدل محمد بن عمران الطلحي

قال غير المدنى قدم علينا أمير المؤمنين المنصور المدينة ومحمد بن عمران الطلحي متولى القضاء بها وأنا كاتبه فحضر جماعة من المجالين واستعدوه على أمير المؤمنين المنصور في شيء ذكره فأمرني أن أكتب إلى المنصور بالحضور معهم أو أنصافهم فقلت له تعفني من ذلك فإنه يعرف خطي فقال أكتب فكنت وخمت فقال والله ما يعفني به غيرك فضيت به إلى الربيع حاجبه وجعلت أعتذر إليه فقال لا بأس عليك ودخل بالكتاب على المنصور ثم خرج الربيع فقال للناس وقد حضر وجوه أهل المدينة

والاشراف وغيرهم ان أمير المؤمنين يقرأ عليكم السلام ويقول لكم اني دعيت الى مجلس الحكم فلا أحد منكم يقوم اذا خرجت ولا يبدأني بالسلام ثم خرج وبين يديه المسيب والريح وأنا خلفه وهو في ازار ورداء فسلم على الناس فاقام اليه أحد ثم مضى حتى بدا بقبر النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه ثم التفت فلما رآه ابن عمران القاضي أطلق رداءه عن عاتقه ثم احتجب به وودعها بالخصوم والجمالين ثم دعا بالمنصور فادعى عليه القوم وقضى لهم عليه ثم انصرف فلما دخل المنصور الدار قال للربيع اذهب فاذا قام القاضي من مجلسه فادعه فلما دعه ودخل على المنصور سلم عليه فرد عليه السلام وقال له جزاك الله عن دينك وعن نبيك وعن حبيبك وعن خليفتك أحسن الجزاء قد أمرت لك بعشرة آلاف صلاة لك فاقبضها فكانت عامة أموال محمد بن عمران من تلك الصلاة فأبرك سلوك السنن الغويم واتباع الصراط المستقيم

القضية الثانية عدل عاقبة بن يزيد القاضي

نقل ان عاقبة بن يزيد القاضي كان يلى القضاء ببغداد للمهدي فباء في بعض الايام وقت الظهر للمهدي وهو خال فاستأذن عليه فلما دخل عليه استأذنه في من يسلم اليه القمطر الذي فيه قضايا مجلس الحكم واستعفاه من القضاء ولللب منه أن يقبله من ولايته فظن المهدي ان بعض الاولياء قد عارضه في حكمه فقال له في ذلك وانه ان عارضك أحد لذت بكر عليه فقال القاضي لم يكن شيء من ذلك قال فاسبب استعفائك من القضاء قال يا أمير المؤمنين كان تقدم الى خصمان منذ شهر في قضية مشككة وكل يدعي بينة وشهودا يدي لي بحجج تحتاج الى تأمل وتثبت فرددت الخصوم رجاء أن يصطالحوا وأن يظهر الفصل بينهما فسمع أحدهما الى أحب الرطب فعمد في وقتنا هذا وهو أول أوقات الرطب فجمع رطبا لا يتهين في وقتنا جمع مثله لا مير المؤمنين وما رأيت أحسن منه ورشاً بواني بدراهم على أن يدخل الطبق على ولا يبالى أن يرد عليه فلما أدخله على أنكرت ذلك وطردت بواني وأمرت برد الطبق فرد عليه فلما كان اليوم تقدم الخصمان الى فاستساويا في عني ولا قلبي فهذا يا أمير المؤمنين ولم أقبل فكيف يكون حالي لوقبات ولا آمن أن تتمع على حيلة في ديني وقد فسد الناس فأقنني يا أمير المؤمنين أقالك الله واعفني عفا الله عنك

القضية الثالثة عدل شريك بن عبد الله قاضي الكوفة

روى عمر بن هياج بن سعد قال أتت امرأة يوماً شريك بن عبد الله قاضي الكوفة وهو في مجلس الحكم فقالت أنا بالله ثم بالقاضي قال من ظلمك قالت الامير موسى بن عيسى بن عم أمير المؤمنين كان لي بستان على شاطئ الفرات فيه نخل ورثته عن أبي وقاسمت اخوتي وبنيت بيني وبينهم حائطاً وجعلت فيه رجلاً فارسياً يحفظ النخل ويقوم به فاشترى الامير موسى بن عيسى من جميع اخوتي وسامني ورغبني فلم أبعه فلما كان هذه الليلة بعث بخمسة مائة غلام وفاعل فاقبلوا الحائط فأصبحت لا أعرف من نخلي شيئاً واختلط بنخل اخوتي فقال يا غلام أحضر طينة فأحضر نقتمها وقال امض الى بابي حتى يحضر معك فجاءت المرأة بالطينة المختومة فأخذها الحاجب ودخل على موسى فقال قد أعدى الغاضي عليك وهذا ختمه فقال ادع لي صاحب الشرطة فدعاه فقال امض الى شريك وقل ياسبحان الله ما رأيت أعجب من أمرك امرأة ادعت دعوى لم تصح أعديتها على قال صاحب الشرطة ان رأي الامير ان يعفيني من ذلك فقال امض وذاك فخرج وقال الغلمان اذهبوا واجلوا لي الى حبس القاضي بساطاً وفرشاً وما تدعوا الحاجة اليه ثم مضى الى شريك فلما وقف بين يديه أذى الرسالة فقال للغلام المجلس خذ بيده فضعه في الحبس فقال صاحب الشرطة والله قد علمت انك تحبسني فقدّمت بما أحتاج اليه الى الحبس وبلغ موسى بن عيسى الخبر فوجه الحاجب اليه وقال له رسول أذى رسالة أي شيء عليه فقال شريك اذهبوا به الى رفيقه الى الحبس فحبس فلما صلى الامير موسى العصر بعث الى اسحاق بن الصباح الاشعثي والى جماعة من وجوه الكوفة من أصدقاء القاضي شريك وقال لهم أبلغوه السلام وأعلموه انه استخفى واني لست كالعادة فخصوا اليه وهو جالس في مسجده بعد صلاة العصر فأبلغوه الرسالة فلما انقضى كلامهم قال لهم مالي اراكم جئتموني في غيرة من الناس فكلمتموني من ههنا من فتيان الحى فأجابهم جماعة من الفتيان فقال ليأخذ كل واحد منكم بيد رجل فيذهب به الى الحبس ما أنتم الا قننة وجزاؤكم الحبس قالوا له أجاد أنت قال حقاً حتى لا تعودوا الرسالة ظالم فحبسهم فركب موسى بن عيسى في الليلة الى باب السجبان وفتح الباب وأخرجهم كلهم فلما كان من الغد وجلس شريك للقضاء جاءه السجبان فأخبره فدعاه فقام فخرجته ووجهه به الى منزله وقال للغلام الحق بشئني الى بغداد

والله ما طلبناه هذا الامر منهم ولكن أكرهونا عليه ولقد ضمنوا لنا فيه الاعزاز
اذ تغلبناهم ومضى نحو قنطرة الكوفة الى بغداد وبلغ الخبر الى موسى بن عيسى
فركب في موكبه فلحقه وجعل يناشده الله ويقول يا أبا عبد الله ثبت انظراخوانك
تحبسهم دع أعوانى قال نعم لانهم مشوا لك في أمر لم يحجز لهم المشى فيه ولست ببسارح
أؤبردوا جميعا والامضيت الى أمير المؤمنين المهدي فاستعفنيته مما قلدني فأمر
موسى بردهم جميعا الى الحبس وهو واقف والله مكانه حتى جاء السجبان فقال قد
رجعوا جميعا الى الحبس فقال لا أعوانه خذوا بالجام دابته بين يدي الى مجلس الحكم
فروا به بين يديه حتى أدخل المسجد وجلس في مجلس القضاء فجأت المرأة المتظلمة
فقال هذا خصمك قد حضر فقال موسى وهو مع المرأة بين يديه قبل كل أمر أنا قد
حضرت أولئك يخرجون من الحبس فقال شريك أما الآن فنعم أخرجوهم من
الحبس فقال ما تقول فيما تدعيه هذه المرأة قال صدوق قال تردما أخذت منها
وتبني حائطها سريعا كما كان قال أفعل ذلك قال لها أبق لك عليه دعوى قالت بيت
الرجل الفارسي ومتاعه قال موسى بن عيسى ويرد ذلك كله ببق لك عليه دعوى قالت
لا وبارك الله عليك وجزاك خيرا قال قومي فقامت من مجلسه فلما فرغ قام وأخذ
بيده موسى بن عيسى وأجلسه في مجلسه وقال السلام عليك أيها الأمير أتأمر بشئ
فقال أي شئ أمرو ضحك فقال له شريك أيها الأمير ذاك الفعل حق الشرع وهذا
القول الآن حق الادب فقام الأمير وانصرف الى مجلسه وهو يقول من عظم أمر
الله أذل الله له عظماء خلقه

القضية الرابعة عدل القاضي شريك أيضا

قال عمر بن أخي خالد بن سعيد كنت من أصحاب القاضي شريك فأتيته يوما
في منزله باكر انخرج الى في رداء وليس تحته قميص وعليه كساء فقلت له قد أصبحت
عن مجلس الحكم فقال غسلت ثيابي أمس فلم تحف اجلس فجلست فجعلنا نتذاكر
باب العبد يتزوج بغير اذن مواليه قال ما عندك فيه وماتنول فيه وكانت الخيزران
قد وجهت رجلا نصرانيا على الطراز بالكوفة وكتبت الى موسى بن عيسى
أن لا يعصى له أمر بالاكوفة وكان مطاعا بالاكوفة فخرج علينا ذلك اليوم من زقاق
ومعه جماعة من أصحابه وعليه جبة خروطيلسان وتحته برذون فاره واذا بين يديه
رجل مكتوف وهو يصيح واغوثاه أنا بالله ثم بالقاضي واذا في ظهره آثار

السياط فسلم على شريك وجلس الى جانبه فقال الرجل انا بالله ثم بك أصلحك الله
 أنا رجل أعمل هذا الوشي أجزى كل شهر مائة أخذني هذا منذ أربعة أشهر
 واحتسني في طراز يحرقني على القوت ولي عيال قد ضاعوا وهلكوا وأقبلت
 اليوم نحوهم لأراهم فلحقني ففعل بظهرى ماترى فقال القاضي قم فاجلس مع
 خصمك يا نصراني فقال أصلحك الله يا أبا عبد الله هذا من خدم السيدة مرية الى
 الحبس قال قم ويالك واجلس معه كما يقال لك فجلس معه فقال ما هذه الا نار التي
 يظهر هذا الرجل من أثرها فقال أصلحك الله القاضي انما ضربته أسواط يدي
 وهو يستحق أكثر من ذلك مرية الى الحبس فألقى شريك كساءه ودخل داره وأخرج
 سوطا ثم ضرب بيده الى مجامع ثوب النصراني وهو يقول لا تضرب والله بعدها
 المسلمين فهم أعوانه أن يخلصوه فقال شريك لفتيان الحى خذوا هؤلاء الى الحبس
 فحرب الاعوان وبقي النصراني فضر به أسواط فجعل يبكي وهو يقول ستعلم فلما
 فرغ من ضربه ألقى السوط في الدهليز وقال لي يا أبا حفص ما تقول في العبد يتزوج
 بغير إذن مواليه فأخذنا فيهما كفايه كانه لم يصنع شيئا وقام النصراني الى
 البرذون ولم يكن له من عسكه فجعل النصراني يضرب البرذون فقال له
 شريك أرفق به ويالك فانه أطوع لله منك ثم قال خذ فيما كفايه قال عمر فقتله
 ما لنا ولهذا لقد فعلت اليوم فعلة ستكون لها عاقبة مكروهة فقال لي أعز
 أم الله يعزك الله خذ فيما كفايه فذهب النصراني الى موسى بن عيسى فقال
 شريك فعلت بي كيت كيت فقال له والله ما أتعرض لشريك فضى النصراني الى
 بغداد ولم يعد بعدها الى الكوفة

القضية الخامسة عدل عبيد بن طيمان قاضي الرشيد بالرقعة

قال الزبير بن بكار حدثني عبي مصعب قال كان عبيد بن طيمان قاضي الرشيد بالرقعة
 وكان الرشيد اذ ذاك بها فجاء رجل الى القاضي فاستعدي اليه على عيسى بن جعفر
 فكتب اليه القاضي بن طيمان أما بعد أبقى الله الامير وحفظه وأتم نعمته أتاني رجل
 فذكر انه فلان ابن فسلان وأن له على الامير أبقاه الله تعالى خمسة ألاف درهم فان
 رأى الامير يحضر مجلس الحكم أو يوكل وكلاهما نظر خصمه أو يرضيه ففعل ودفع الكتاب
 الى رجل فأتى باب ابن جعفر فدفع الكتاب الى خادمه فأوصله اليه ففعل له قل له كل
 هذا الكتاب فارجع الرجل الى القاضي فأخبره فكتب اليه أبقاك الله وأتمتع

بك حضر رجل يقال له فلان بن فلان وذكر أن له عليك حقا فسر معه الى مجلس
الحكم أو وكيلك ان شاء الله تعالى ووجه الكتاب مع عوزين من أعوانه فحضر ابا
عيسى بن جعفر ودفعوا الكتاب اليه فغضب ورمى به فانطلقا فأخبراه فكتب اليه
حفظك الله وأمتع بك لا بد أن تصير أنت أو وكيلك الى مجلس الحكم فان أبيت
أنهيت أمرك الى أمير المؤمنين ان شاء الله ثم وجه الكتاب مع رجلين من أصحابه فقعدا
على باب عيسى بن جعفر حتى طاع فقاما اليه ودفعوا اليه كتاب القاضي فلم يقرأه ورمى به
فعادا فأبلغا ذلك فخرقه عمره وأغلق بابا وقعد في بيته فبلغ الخبر الى الرشيد فدعاه
وسأله عن أمره فأخبره الخبر وقال يا أمير المؤمنين اعفني من هذه الولاية قواله لا أفعل
قاض لا يقيم الحق على القوي والضعيف فقال له الرشيد من يملك من اقامة الحق
فقال هذا عيسى بن جعفر فقال الرشيد لابراهيم بن عثمان سر الى دار عيسى بن
جعفر واختم أبوابه كلها ولا يخرج منها أحد ولا يدخل اليها أحد حتى يخرج الى
الرجل من حقه أو يسير معه الى مجلس الحكم فأحاط ابراهيم بداره خمسمائة فارس
وأغلق الابواب كلها فتوجه عيسى بن جعفر أن الرشيد قد حدث عنده رأى في قتله
ولم يعرف الخبر فجعل يكلم الاعوان من خلف الباب وارتفع الصراخ في منزله وضح
النساء فسكتن ثم قال لبعض الاعوان من غلمان ابراهيم ادع على أبا اسحاق لا كلمه
فأعلموه فجاء حتى وقف على الباب فقال له عيسى ويحك ما حالنا فأخبره بخبر
القاضي بن طبيان فأمر باحضار خمسمائة ألف درهم من ساعته فاحضرت وأمر أن
تدفع الى الرجل فجاء ابراهيم الى الرشيد فأخبره فقال اذا قبض الرجل ماله فافتح
أبوابه وعمره أنه القاضي من عمل حكمه فيك ما رأيت ما يالك ومعارضته

القضية السادسة جراءة عمر بن حبيب القاضي

قال عمر بن حبيب القاضي حضرت مجلس الرشيد يوما فحزت مسألة فتنازعها
الخصوم وعلت الاصوات فيها فاحتج بعضهم بحديث يرويه أبو هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم فدفع بعضهم الحديث وزادت المدافعة والخصام حتى قال قائلون
منهم أبو هريرة متهمة فيما يرويه وصرت جوابات كذبيه ورأيت الرشيد قد نحاخوه
ونصر قولهم فقلت أنا أحدث صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو هريرة
صحيح النقل صدوق القول فيما يرويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر الى
الرشيد فنظر مغضب وانصرفت الى منزلي فلم ألبث أن جاءني غلام فقال أجب

أمير المؤمنين اجابة مقتول وتحنط وتسكن فقالت اللهم انك تعلم أني دفعت عن صاحب نبيك أن يطعن على أصحابه فسلمني منه فادخلت على الرشيد وهو جالس على كرسي حاسر عن ذراعيه بيده السيف وبين يديه النطع فلما بصرتي قال يا عمر بن حبيب ما تلغاني أحد من الدفع والرذل فولي بمنزل ما تلغيتني به وتجرات على فقال يا أمير المؤمنين ان الذي قتله ووافقت عليه وجادلت عنه ازراء على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ما جاء به فانه اذا كان أصحابه ورواة حديثه كذابين فالشيعة باطلة والفرائض في الاحكام في الصلاة والصيام والنكاح والطلاق والمردود غير مقبولة فالله الله يا أمير المؤمنين أن تظن ذلك أو تصغي اليه وأنت أولى أن تغار لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال أحيتني يا عمر بن حبيب أحياء الله أحيتني أحياء الله أحيتني أحياء الله وأمره بعشرة آلاف درهم

﴿القضية السابعة عدل حفص القاضي﴾

قال يحيى بن الليث باع رجل من أهل خراسان جالا على مرزبان المجوسي وكيل أم جعفر بثلاثين ألف درهم فظله بثمان مائة وعقوبه من سفره فطال ذلك على الرجل فأنى الى بعض أصحابه وشاوره كيف يعمل فقال اذهب الى مرزبان وقل له أعطني ألف درهم وأحل عليك بالمال الباقي وأسافر الى خراسان فاذا فعل فعرفني حتى أشير عليك ففعل الرجل وأنى الى مرزبان فأعطاه ألف درهم فرجع الى الرجل فأخبره فقال له عد اليه وقل له اذا ركبت غدا فاجعل طريقك على القاضي حتى أوكل رجلا يقبض المال منك في دفعات وأروح أنا الى خراسان فاذا جاء وجلس الى القاضي فادع بمالك كله فاذا أقر بحسبه القاضي وأخذت مالك منه فرجع الى خراساني الى مرزبان وسأله ذلك فأجابه وقال غدا انتظرنى بباب القاضي فلما ركب من الغد قام اليه الرجل وقال ان رأيت أن تنزل الى القاضي حتى أوكل بقبض المال وأروح فتزل مرزبان فتقدم الى القاضي وكان حفص بن غياث فقال الرجل أصلى الله القاضي لي على هذا تسعة وعشرون ألف درهم ودعي عليه فقال له حفص ما تقول يا مجوسي قال صدق أصلى الله القاضي قال قد أقر لك قال يعطيني مالى والا تحبس فقال للمرزبان يا مجوسي ما تقول قال هذا المال على السيدة أم جعفر قال له حفص يا أحمق تقرر ثم تقول هذا على السيدة ما تقول يا رجل قال ان أعطاني مالى

البيع مال وقد بلغنا أن غرماءه أثبتوا عندك أفلاسه وقد قسط لهم ماله فاجعلنا
 كأحدهم وقسط لنا فقال أبو حازم قل له أطل الله بقاء إذا كرما قال لي وقت أن
 قلدني القضاء قد أخرجت الأمر من عنقي وجعلته في عنقك ولا يجوز أن أحكم في مال
 رجل لمذع إلا بينة فرجع طريف وأخبره فقال له قل له فلان وفلان يشهدان يعني
 رجائين جليين من أعيان الدولة كانا في ذلك الوقت فقال يشهدان عندي وأسأل
 عنهما فان زكيا قبلت شهادتهما والآخر مائت عندي فامتنع أولئك
 من الشهادة فزعا أن لا يقبل قولهما ولم يدفع للمعتض شيئا فكذا يكون القضاء
 السديد

القضية التاسعة نادرة في عدل أبي حازم عبد الحميد القاضي

ذكر وقائع القاضي قال كنت أتقلد لابي حازم عبد الحميد القاضي وقوفا في أيام
 المعتض بالله منها وقف المحسن بن سهل فلما استكثر المعتض من عمارة القصر
 المعروف بالخلافة أدخل فيه بعض وقف المحسن بن سهل الذي تحت يدي ونظري
 وهو مجاور القصر وبلغت السنة آخرها وقد جيت مال الوقف الا ما أخذه المعتض
 فجئت الى القاضي أبي حازم فعرفته اجتماع مال السنة واستأذنت في قسمته في
 سبيله على أهل الوقف قال هل جيت ماعلى أمير المؤمنين فقلت ومن يحجر يطالب
 الخليفة فقال والله لا قسمت الارتماع أو تأخذ ماعليه والله لئن لم ترح اليه لا وليت له
 عملا ثم قال امض اليه الساعة وطالبه فقلت ومن يوصلني فقال امض الى صافي
 الحرمي وقل له انك رسول أنفذت في مهم ليستأذن لك فاذا وصات اليه فعرفه ما قلت
 لك فجئت فقلت لصافي ذلك فاستأذن لي وأدخلني وكان آخر النهار فلما صرت بين
 يدي الخليفة ظن أن أمر اعظيما قد حدث فقال هيه فقلت اني أتولى لعبد الحميد
 قاضي أمير المؤمنين ووقوف المحسن بن سهل وفيهما ما أدخله أمير المؤمنين الى قصره
 ولما جيت مال هذه السنة امتنع من تفرقه الى أن أجي ماعلى أمير المؤمنين
 وأنفذت الساعة قاصدا بهذا السبب وأمرني أن أقول اني حضرت في مهم لا صل
 اليك قال فسكت المعتض ساعة متفكرا ثم قال أصاب عبد الحميد يا صافي أحضر
 الصندوق فلما أحضره قال كم يجب لك قال قلت أربع مائة دينار قال أفتعرف
 النقد والوزن قلت نعم قال ها تواميرانا ثم قال اترن أربع مائة دينار فقبضتها
 وانصرفت الى أبي حازم فعرفته ذلك فقال أضفها الى ما عندك من الوقوف وفرقه

غدا في سبيله ولا تؤخر ذلك فن حكم بالحق نفذ حكمه وأطيع أمره وأرضى ربه وأبرأ ذمته

القضية العاشرة عدل اسماعيل القاضي

قال الدارقطني سمعت عبد الرحيم بن القاضي اسماعيل بن اسحاق يقول كان في حجر أبي يتيم فبلغ وله أم وأختها في دار الخليفة المعتضد بالله فقالت أم اليتيم لا ختها كلتي أمير المؤمنين حتى يرفع اسماعيل القاضي الحرج عن ولدي فكلما ته فدا المعتضد عبيد الله بن سليمان بن وهب وزيره وقال له قل لاسماعيل القاضي يغك الحرج عن فلان فقال له الوزير أن أمير المؤمنين يأمرك أن ترفع الحرج عن فلان فقال القاضي حتى أسأل عنه وقام فسأل عنه فلم يخبر عنه برشد فتركه ومضت على ذلك أيام فرجعت والد الصبي الى أختها وسألته أن تعاود أمير المؤمنين وكان المعتضد لا يعاود وحشوته فعاودته فقال أليس قد أمرت فقالت لم يرفع عنه بعد فدعا وزيره عبيد الله ثانيا وقال أمرتك أن تأمر اسماعيل القاضي بأن يرفع الحرج عن فلان فقال قد كنت قلت له عن ذلك فقال حتى أسأل عنه فقال قل له يرفع الحرج عنه فدعا الوزير ثانيا وقال له وأمر المؤمنين يأمرك أن ترفع الحرج عن فلان فأطرق القاضي ساعة ثم استدعى دواة ورقة وكتب شيئا وختمه فاستعظم الوزير أن يختم عنه كتابا ولم يقل له شيئا لمحل اسماعيل من الورع والعلم ثم دفع ذلك للوزير وقال له توصل هذا الى أمير المؤمنين فانه جوابه فأخذه الوزير ودخل على المعتضد وقال زعم ان هذا جواب أمير المؤمنين ففتح المعتضد الكتاب وقرأه وألقاه وقال لا تعاوده في هذا فأخذ عبيد الله الوزير الكتاب واذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله

فهذه سيرة القضاة المتصفين بما سبق من الاوصاف المقتفين في أعمالهم طريقة العدل والانصاف فلا جرم استقرت أحكامهم وجرت أقلامهم وشكرت أيامهم ولم تعثر بهم آناهم

(تنبيه) * قد يضعف عصام التقوى في بعض الاوقات ويعم ظهور الفساد لمابعة الشهوات ويدفع الانسان الى المحالة الموعود ببقائها على السنة الرواة الثقات وتذهب القرون المشهود لها بخيرة لتطول المدد وامتداد الفترات فيقل وجود من يقوم بفصل الاحكام وينصب لقضايا الانام ويتولى هذه المحالة من المحكام ممن يحمي الشريعة عن اضعائها ويرعاها حق رعايتها ويتصف بصفات يستحق

بها تقلد ولايتها ولا يراقب الا الله تعالى في اقامة وظيفتها فتي جرت بذلك ادوار
 الاقدار وتحقق هذا النبأ العظيم واتصل الهوى المتبع بالقلوب فانقطع الصراط
 المستقيم وضعف الحق حتى لو نطق لقال من غير نظره في النجوم اني سقيم فلا يعتقد
 أن ذلك مع تفاقه يجوز ترك ارجاء سدى أو يبيع اغفال احوال القضاء ابداً بل
 يتعين العمل بقدر الامكان من التجانيين مقلداً ومقلداً و يطلب من قووس الله
 اليه أمر ببلاده وعباده الاصلح لذلك اذ لم يجد على سيرة المتقدمين احداً
 ومما قيل قديماً ان الميسور لا يسقط بالمعسور الا اذا كانت الامور طرائق
 قدداً

الركن الثالث الحسبة

وهي في الحقيقة أمر بالمعروف ونهي عن المنكر وهي من أرسخ قواعد الدين
 واقامة شعائرها من أقوم المسالك الى التمسك بحبل الله المتين وهي ولاية جليلة
 لا يقوم بها غير القوي الامين ولا يؤدى فرضها الا من آمن بالله واليوم الآخر
 وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين
 والنظر فيها يتعلق بقسمين الاول في الشروط المعتمدة في القائم بها والمنتصب لها
 والثاني فيما يلزمه من أعمالها و يباشره من أحوالها أما القسم الاول الشروط
 المعتمدة فيه فان يكون حراً عادلاً ذا رأى وصرامة وخشونة في الدين عالماً بالمنكرات
 الناهرة لتبكرها أميناً لا يقبل رشوة ولا يرتكب خيانة واعتبر أبو سعيد
 الاصطخري أن يكون عالماً بطريق الاجتهاد وجعله أن يحمل الناس على
 رأيه واجتهاده فيما ينكره مما اختلف العلماء فيه وغير أبي سعيد لم يعتبر ذلك ولا
 جعله له وعلى الجملة فلا بد لمن امتطى مطا هذه الولاية انظاهرة الرياسة المشهود لها
 بالجلالة والنفاسة من اقامة أوضاعها المبنية على الحماية والحراسة ومعرفة
 أحكامها المتعلقة بالسياسة ولا يكفي فيها مجرد القراءة والدراسة بل يقتضى الى
 نفس متصفه باليقظة واليكاسة متحلية بشئ من التجربة والفراسة فانها ولاية
 شاملة للاعيان والاراع نافذة في تأديب أهل المسكر والخداع مسلطة على ردع
 ذوى التحيل والتحمل من الصنائع مسيطرة في استنباط حال الظالم والمظلوم عند
 الاختصام والنزاع فهذا يحتاج الى نفس مستيقظة عارفة ومعرفة تالدة وطارفة
 وتجربة لانواع الوقائع مشارفه وفراسة لتحقيق الحق اذا تعارضت الشبهة كاشفة

وديانة عند أوامر الشريعة الشريفة واقفة فهذه صفات من يلح للاحتساب والشروط التي لا بد من اعتبارها في هذا الباب وأما القسم الثاني وهو تفصيل ما يأتي من الأعمال وما يذره وما يأمر به وما ينكره وذلك كله ثلاثة أنواع أحدها خالص حق الله تعالى وثانيها خالص حق العباد وثالثها مشترك بين الله وبين العباد

النوع الأول حقوق الله تعالى

حقوق الله تعالى من أنواع العبادات كالصلاة والصيام والطهارات والزكاة والجماعات وغيرها من شعائر الاسلام فان رأى أو علم انسانا يعمد الخلل فيها أو يقصد الاستهانة بمن يصلي جنباً أو محدثاً أو متلاعبا بالصلاة أو يأكل في رمضان نهراً من غير عذر أو يتجاهر بمنع الزكاة الواجبة عليه استهتاراً أو أهل بلد أو محلة عطلوا صلاة الجماعات في مساجدهم واغتلبوها بعمد أخرى معذورين أو تركوا الاذان في أوقات الصلوات وتطابقوا عليه أو أهملوا غسل موتاهم وكف عنهم من غير عذر إلى غير ذلك مما يطرق إلى الدين خللاً واستهتاراً يقضى على فاعله بقلعة دينه وسوء عقيدته ويلحق بذلك التجاهر بالمحرمات والتبجح باظهار المنكرات ومنه كشف العورات في مجامع الناس والجماعات استهانة واستهتاراً بالديانات والمروآت فهذه كلها وما يجري مجراها ويشاركها في معناها داخله في باب الاحتساب يلزمه انكارها بما يحسم جهام من الاسباب ويأمر فيها بسلوك السنن المشروعة إلى كشف شبهة الارتباب ويؤدب العاصي بها بما يناسبه من التأديب الا اذا تاب وأقبح وأتاب

النوع الثاني حقوق العباد والمعاملات

حقوق العباد والمعاملات وما يتعلق بالمزروعات والمكيمات والموزونات وما يعتمد أرباب المعاش والصناعات فيلزمه النظر في أمورها لاصلاح فسادها واعتبار ما يخرج منها عن المعروف من عوائدها وملاحظة معاملتها ساكني الاسواق في مألوف قواعدها ويتفقد أحوال جلوسها في مصاطبها ومقاعدها فيحسم مادة الفساد ويقوم عوج المناد ويأمر بسلوك سبيل الرشاد ويصرف قسطاً وافراً من عنايته وحظاً وافياً من يقضه ودرايته إلى أحوال طهارة المحبزين ومقادير الاذرع والاكيل والموازين وتضايق سكك الدروب ومسالك المجتازين فيتطلع إلى تصحيح

مقدارها ويرتب كلامها بتسطاها ومعياريها ويؤدب من يعتمد الحيانة فيها فان بها
صيانة السفلة السوقة وشرارها هذا الى الالتفات البالغ الى اصلاح الشوي في
تطهيره من الدماء وقت علاجه واستعمال قدر صالح من الملح في جوانبه ليكمل بذلك
حق انضاجه واعتبار نقص الثلث منه لاستحقاق فتح تنوره واخراج وتنظيف
الآلات التي يباشرها بانه لنفاقه ورواجه ويعتمد في ذلك كله متابعة طريق
الواجب فيه ومنهاجه ولولا أن الاطناب مسمم والاسام مؤلم لشرح القلم من
الانواع التي يدخلها التدليس ويجري فيها الغش والتدليس من أنواع المركبات
وأصناف المخالطات كالاشربة والمعاجين والربوب والادقة والادهان والمخلوات
والشموع والقسي وأنواع الثوب وأصناف من الماء كولات والاطعمة والكسوات
ما يحار فيه سامعه من تعداده ويكثر تحججه من جمعه وايراده كل ذلك مما يمتنع على
المتنصب لمنصب الاحتساب بذل جده واجتهاده في اعتباره واختباره وافتقاده
وانتقاده ويحسم بسياسيته مادة الدعار ويسلك جادة حفظ أموال التجار
والغرباء الواردين من الامصار والعرايا فيماتدعوهم اليه حاجة الاضطرار
باقامة الضمان للسماسة والدلالين والباعة والكيلين والنقلة والجمالين
والمسكارية والجمالين وان كان في مكان فيه سغن ومراكب فالنوتيه والملاحين
واسكل مجهول يباشر صناعة في أمة يتسلها من أربابها وينفرد بها دون أعجابها

النوع الثالث ما هو مشترك بين حقوق الله تعالى وحقوق العباد

فصاحب المحسبة مأمور باعتباره وهو داخل تحت أمره وانكاره كالطرق العامة
والشوارع المسلوكة والأسواق المشتركة فكل من أحدث بناء أو غرس
شجرة أو أخرج جناحاً أو ميراباً أو جدد مصطبة تضر بالمارة وتضيق على
العامّة فيمنعه منه ويردعه عنه وكذلك من أراد أن يشرف من سطحه على
سائر الناس وينظر الى حرمهم يردعه عنه ويكتم منه وينع أهل الذمة
أن يعملو ببيمانهم على بناء المسلمين ويأخذهم باقامة ما هو مشروط عليهم في عقد
الذمة ويلزمهم بالغيار ولبس ما يخالف هيئة المسلمين وينعهم من التظاهر
بمناهم واعن اظهاره فعلا وقولا ويكف عنهم من يقصدهم بظلم أو أذى واذا كان
في بعض الجوامع والمساجد امام يطيل القراءة في الصلاة الى غاية يضعف عنها
الكبير والمألم وينقطع بها ذوى الحاجة يزجره عن ذلك ويأمر بالتخفيف

كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مع معاذ بن جبل وان كان في السادة
من يجوز مما اليك وعبيده ولا يكسوههم فله الاحتساب عليه وكذا ان كفهم
من العمل فوق طاقتهم او كان لاحد دابة يشيل عليها زيادة عن حملها بما يضر بها
فله ان يمنع من ذلك ويأمر فيه باتباع طريق العدل وسلوك سبيل الحق حتى لو رأى
من بعض ذوى الاحترام وأرباب المناصب العظام والمراتب الجسام تقصير فيما
يلزمه فعله كان له الاحتساب فيه بالانكار عليه ■ وقيل انقل عن محتسب بغداد
أنه مر يوماً على باب دار القاضي ابن حماد فرأى المخصوص جلوساً على بابه ينتظرون
جلوسه لينظر بينهم وقد علا النهار وهجرت الشمس فوقق واستدعى حاجبه وقال
له تقول للقاضي القضاة المخصوص جلوس بالباب وقد بلغت الشمس وتأذوا بالانتظار
فأما جلست وأما بلغت عنذك لينصرفوا ويعودوا اذا زال عنذك وجلست فجملة
دينه على الاحتساب على قاضي القضاة وكما أن بيده زمام الاحتساب وله ولاية الامر
والنهي فيما سبق من الاسباب فكذلك له التأديب والتعزير على قدر الجرائم
والذنوب الا أنه لا يبلغ تعزيره أدنى الحدود ويجوز في التعزير الضرب والصفع
وحلق الرأس دون اللحية ويجوز فيه أن يصلب حيا ولا يزيد في صلبه على ثلاثة أيام
ولا يمنع فيها من الطعام والشراب ولا من وضوء الصلاة ويصلى بالأيام يعيد الصلاة
اذا أطلق ويجوز أن يشهر المعتز في الناس وينادي عليه بذنبه اذا كان قد تكرر
منه ولم ينقطع عنه ويجوز تسويد الوجه في التعزير عند أكثر الاحصاء ويفرق
الضرب في التعزير على جميع البدن بعد اتقاء الوجه والمقاتل ولا يجوز أن يجمعه
كله في موضع واحد من الجسد على رأى جمهور الاصحاب وذهب أبو عبد الله
الزبيري رحمه الله تعالى من أعجابنا الى جوار ذلك ويجوز التعزير بالمحبس والنفي
واختلف الاصحاب في مدة الحبس فذهب الزبيري الى تقدير غايته بستة أشهر
ولا مز يد عليها وقال غيره لا يتقدر وأما النفي فظاهر مذهب الشافعي رضي الله عنه
أن غاية النفي مدة مقدرة بمادون ستة أشهر ولو يوم ويوم لثلاثين النفي
المشروع في الحديث باب الزنا وقد يكون التعزير في حق بعض الناس بالكلام
الحسن والشم دون الفعل وان رأى المصلحة في العفو عن التعزير جاز بخلاف
الحدود فإنه لا يجوز العفو عنها بحال

الركن الرابع الاوقاف وما يتعلق بها

ولاية الاوقاف من باب التعاون على البر والتقوى ولا ينهض بحمل ثقلها الا الامين

القوى فان أبوابها متسعة وأربابها متنوعة وشعابها متفرعة فانهم أصناف مختلفة ونوطوائف موصفون فتنهم الاشراف المتصلون برسول الله صلى الله عليه وسلم الهاشميون والعباسيون والعلويون والحسينيون والحسينيون وغيرهم ومنهم الفقهاء الشافعية والحنفية والمالكية والحنابلة وغيرهم ومنهم الصوفية والفقراء والقراء والاضراء والاسراء وأبناء السبيل والمرضى والمجانين ومنهات كفن الموتى وأسوار الثغور وقناطر الطرقات وعمارة المساجد ومصابيحها وأئمتها ومؤذنها وقومتها ومصالح المدارس واقامة وظائفها وكذلك الربط والجوالق والمشاهد ومواطن العبادة الى ما سوى ذلك من وقف على تعليم اليتامى الحظ ووقف على من انكسرت له آنية لا يقدر على عوضها وغيره اذ من أبواب الطاعات وجهات الخيرات فهذه الوقوف العامة جميعها على اختلاف مصارفها أو تبين جهاتها مشتركة في أن المقصد بها التقرب الى الله تعالى فانها معدودة من الصدقات داخله في باب القربات فيجب اتباع شروط واقفيها والعمل بها والكلام الآن على فصلين

الاول في شروط المتولى للوقف

ما كانت الوقوف العامة مستحقة لقوم موصوفين غير معينين يتعذر عليهم مباشرة التصرفات بأنفسهم لعدم تعيينهم جرى أمر الناظر فيها والمتولى في أموال العاجزين عن التصرف بأنفسهم كالأوصياء والامناء فكل صفة مشترطة لصحة الأوصياء والامناء في أموال العاجزين عن التصرفات بصبا أو جنون في صحة نظر المتولى للوقف العام وكل ما يمنع من صحة ولاية الوقف العام فالغاسق والمحاشن والعاجز لا يجوز أن يكون وصيا في ذلك ولا أمينا عليه حتى لو أوصى الأب على أطفاله بالنظر في مالهم الى فاسق يعتمد عليه فانه لا تصح وصيته ولا يعتبر قوله وكذلك لو أقام المحاكم أمينا للنظر في مال بعض اليتامى أو غيرها وهو فاسق فانه لا تصح توليته ولا تحل اقامته له وكان تصرفه باطلا فكذا في ولاية النظر في الاوقاف المذكورة لا يجوز لغاسق ولا لمحاشن ولا لعاجز سواء كان النظر مغوضا اليه من الواقف أو من السلطان ولا يحل له ذلك ولا بد من أهليته لها و صفات أهلية الامانة فانها أصل العدالة والكمالية ولا يكفي في جواز ولايته وجود واحد من الصفتين فانه لو كان كافيا ولو كان هو فاسق أو أمينا لكان هو عاجزا فانه لا تحل توليته ولا يجوز أن يفوض اليه النظر في ذلك فان تولى كان آثما عاصيا مضمونة عليه تصرفاته فان كان وقت

التولية متصفاً بما فطر عليه ما زال احدهما بان تجدد فسقه بخيانة أو غيرها
أو عجزاً بزمانة أو غيرهما تعين على السلطان انتزاعه وضرفه عنها حتى لا قد صرح عالم
خراسان امام الحرمين رضي الله عنه بان الواقف لو صرح بشرط النظر لنفسه في وقفه
ثم اختلف فيه الوصفان أو أحدهما ان السلطان لا يتركه والتحقيق فيه ما ذكرناه من أن
الولاية في الوقف العام تصرف في حق الغير نظراً له من غير جهة فيعتبر في صفاته
لصحة ولايته ما يعتبر في حق الوصي والأمين والقيم من العدالة وغيرها وكل ما يقدح
في الأمانة والكفاية يقدح في الولاية

الفصل الثاني في بيان ما يلزمهم عن التصرفات وما يجب عليهم منها ووجه القول
في ذلك تنكشف باجمال وتفصيل أما الاجمال فانه يجب اتباع الشروط المشروعة
والعمل بها من اقامة الوظائف ورعاية المصارف حسب ما صدر عن الواقف وأما
التفصيل فيقوم بالمصالح من عمارة الاصل وحفظه واستمراء غلاله وترميم ما كنه
وتبوير جهاته والنهوض بكل ما فيه مستزاد مسوق في ريعه حتى لا ينسب الى تقصير
ولا ينظر اليه بعين تقريب ولا يجوز أن يغير شيئاً من الاوقاف عن صورته فلا يجعل
الحمام خاناً ولا الخان دكاناً ولا الدار بستاناً ولا يحدث في الوقف ما يغيره عن صفته فان
فعل ذلك منعه منه السلطان وألزمه أن يزيل ما أحدثه ويعيده الى ما كان عليه
الا أن يكون الواقف قد جوزه ذلك وجعله بطريقه ولا يجوز أن يؤثر الوقف على
خلاف شرط واقفه وأحوال الواقف ثلاثة فانه إما أن يكون قد صرح بالمنع وشرط
أن لا يؤثر الوقف أصلاً أو أساساً وإما أن يكون قد صرح بالاجارة والاذن فيها وإما
أن يكون قد سكت ولم يذكر شيئاً لا منعاً ولا اذناً

الحالة الأولى ان يصرح بالمنع وشرط أن لا يؤثر فانه ظاهر من مذهب الشافعي
رضي الله عنه اتباع شرطه ولا يخرج من الاصحاب من رأى ذلك على خلاف المصلحة
وانه جرح على الموقوف عليه فيما هو مستحق له فيجوز الاجارة ومنهم من قال لا يزداد
على سنة واحدة حفظاً للوقف

الحالة الثانية ان يصرح بالاذن في ان يؤثر فان عين مدة ونص عليها فلا يجوز ان
يزيد في عقد الاجارة على مقدارها فان آجره مدة زائدة على المدة المعينة في الاذن
وجعل الجميع في عقد واحد فهو باطل مردود وان فعل ذلك في عقود متعددة
متتابعة كل عقد مشتمل على المدة المعينة المأذون فيها لا غير فان كان الواقف

قد شرط أن لا يعقد عقدا حتى ينقضى مدة العقد الاول فلا يجوز ما فعله الناظر
وكانت الاجارة باطلة في غير العقد الاول وان لم يكن قد شرط ذلك ففي صحة العقود
لمدة المستقبل الواقعة بعد الاول خلاف

الحالة الثالثة * أن يكون قد نسكت عن القيمين منعوا واذنا فنهنا تجوز الاجارة على
ما تقتضيه المصلحة برعاية ما هو الا غبط والاحوط وكذلك المحكم اذا جهلت الحال
ولا خلاف في الاقسام كلها حيث جوزت الاجارة أنها مقيدة بأجرة المثل فان أجر
بدونها فالعقد باطل والاجارة مردودة ثم ان الاولى ان الناظر في الوقف اذا أجرة فلا
يزيد على مدة ثلاث سنين فان الامام أباسعد المتوفى رضى الله عنه قال ان المحكام
اصطلموا على منع الاجارة في الاوقاف أكثر من ثلاث سنين على سبيل المصلحة حتى
لا تدرس الاوقاف ويطول بقاؤها في يدا انسان واحد فيدعم املها كما يجب عليه
أن يوصل الى كل ذي حق حقه منه من المصارف ولا يحرم أحد من المستحقين
ولا يعطى منه من لا حق له فيه ولا يدخل فيه من ليس من أهله ولا يخرج أحد من
أهله الا أن يكون قد جعل الواقف له ذلك وفوضه اليه بطريقة ولا يجوز
أن يجعل لنفسه منه ما لا يستحقه فان خالف ما ذكرناه وعمل ما هو ممنوع
منه عالما بأنه لا يجوز له وأصر متبع هواه مضيعا ماله فقد خالف الله
تعالى وعصاه وزالت أمانته وظهرت خيانتة فلا يجوز بقاؤه ويتعين صرفه
وازالته وكان الواقف وأرباب الوقف خصما له عند الله لتفريطه في حقهم
وارتكاب ما لا يجوز فعله في وقفهم وكان مطالب بما فرط فيه مؤاخذا بما
أضاعه منه

القاعدة الرابعة في تكميل المطلوب بأنواع من الزيادات *

لما كانت هذه القاعدة آخر القواعد وبها اختتام هذا الكتاب المشتمل على فرائد
القلائد ضمنها أنواعا من فوائد النوادر وفوائد الفوائد وأودعها أنواعا متعددة
المقاصد صالحة للعالم والعامل والصادر والوارد وبدأت منها بما هو وسيلة الى
معرفة العلماء الذين أبو الحجل العلم في صدورهم ونقبوا في اكتسابه حتى حصلوا
منه غاية مستطاعهم ومقدورهم بحيث اذا عرفوا خصوصا بالرعاية والعناية وميزوا
بمقدار ما عندهم من المعرفة والدراية فيكون ذلك داعيا على الاشتغال به وفي كل
كفاية ونهاية الى العناية واذا كانت أنواع العلوم وصنوفها مختلفة الشعوب

متناسبة الاسلوب متعددة الضروب لا تنضبط بكتاب ولا تنحصر بمكتوب وقع
الاقتصار منها على النوع الذي هو العلم الحقيقي شرعا الذي هو في الملة الاسلامية
والشريعة النبوية أكبر نفعا وأكثر جمعا وهو علم الاحكام ومعرفة الحلال
والحرام ومتى أطلقت لفظة العلم جلت على علم الشريعة دون غيره من العلوم
المتعددة الانواع والاقسام حتى لقد صرح الائمة رضي الله عنهم بأنه لو أوصى رجل
بثلث ماله للعلماء فإنه يصرف الى علماء الشريعة دون غيرهم وقد كشف الامام
عالم العراق أبو الحسين علي بن حبيب الماوردي رضي الله عنه غطاء الاضطراب
عن وجه الصواب وذكر في كتابه المسمى بالحواوي في الفتاوى ان الرجل لو قال
أعطوا ثلث مالي لأعلم الناس فإنه يصرف الى الفقهاء لقيامهم بعلم الشريعة الذي
هو بأكثر العلوم متعلق ثم ان حاجة الناس داعية اليه ومصالحهم منوطة به
ووقائعهم موقوفة عليه والمذمعي أنه من جملة كثير وهذه الوسيلة مفضية الى معرفة
الفرق بين الفريقين كاشفة عند استعمالها كنهه الحقيقتين وقد خفضت لاستخراجها
أوطاب المسائل ورصفت صفاتها فأصبحت عمدة السائل ووضعت صورها من
أقرب الوسائل محكما للاختيار ومسلكا الى اعتبار ذوي الفضائل فن أجاب فيها
بالاطلاق فأصاب الصواب ومن فصل القول لجوابها فقد أجاد وأجاب وهي
في العبادات والمعاملات والمناكحات والمجانيات فن ذلك

﴿مسائل العبادات﴾

(مسئلة) انسان يصلي على سجادة فلما أحرم بالصلاة وأراد السجود نظر الى موضع
سجوده من السجادة نجاسة فأخذ طرف السجادة وسجد على موضع طاهر هل صحت
صلاته أم لا ان أجيب فيها بالصحة أو بالابطال فهو خطأ والصواب من الجواب
انه ان أخذ الطرف الظاهر من السجادة وغطى به النجاسة ولم يرفع النجاسة وسجد
على الموضع الظاهر الذي وضعه على الموضع النجس لم تبطل صلاته وان رفعه عن
موضع سجوده وسجد على الارض بطلت صلاته لانه جل في صلاته نجاسة فبطلت
(مسئلة) جماعة صلوا خلف امام صلاة الصبح فقرأ الفاتحة فحزن في آخرها فحنا غير
المعنى فنبهوه على ذلك بالتسبيح فلم يعد الى الصواب ففارقوه وأتموا لانفسهم فهل
تصح صلاتهم أم لا ان أجيب فيها بالصحة أو بالبطال فهو خطأ والصواب من
الجواب ان لمحنة ان كان طبعه لم تصح صلاتهم وعليهم الاعادة فان احرامهم خلفه

لم ينعقد وان كان لمخا خطأ صدر منه ولم يكن طبعاً صحت صلاتهم وقت لهم
 (مسألة) مصل جلس في آخر صلاته ليتشهد فحصل له شك هل سجد في صلاته أم لا
 فهل يسن له السجود أم لا أن أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ
 ■ والصواب من الجواب انه ان كان شكه في زيادة زاده في الصلاة فلا يسجد
 للسهو اذا الاصل عدم الزيادة وان كان شكه في نقصان شيء من هيئات الصلاة
 كالقنوت والتشهد الاول يسجد للسهو اذا الاصل انه لم يأت به (مسألة) رجلان دخلا
 مسجداً وصليا واعتقد كل واحد منهما ان صلاته وقعت جماعة مع صلاة صاحبه ثم
 فرغا وانصرفا فهل صحت صلاتهما الاعتقاد هما أم لا أن أجيب فيها بالاثبات أو النفي
 مطلقاً كان خطأ ■ والصواب من الجواب ان كان كل واحد منهما يعتقد حصول
 الجماعة له مع صاحبه لكونه اماماً وصاحبه مأموماً فصلاتهما صحيحتان وان كان كل
 واحد يعتقد أنه مأموم وصاحبه امام فصلاتهما باطلة (مسألة) انسان له من الابل
 نصاب وجبت عليه قيمة الزكاة ولم يجد السن المفروض عليه فهل يجوز له أن يصعد
 الى سن أعلى منه أو يأخذ الجبران أو ينزل الى سن أنزل منه ويعطى الجبران أم لا
 أن أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ ■ والصواب من الجواب ان ابله
 ان كانت صحاحاً فيجوز له الصعود وأخذ الجبران ويجوز له النزول ودفع
 الجبران وان كانت كلها امراضاً فيجوز له النزول ودفع الجبران ولا يجوز له الصعود
 وأخذ الجبران لانه مضر بالفقراء (مسألة) امرأة ماتت في شهر رمضان ولها
 مال كثير وخلفت زوجاً وابناً منه فورثاها ووجبت عليهما زكاة الفطر وهما
 غنيان فأخرج الاب زكاة الفطر من ماله عنه وعن ولده فهل يجوز اخراجه عن ولده
 مع كونه غنياً أم لا أن أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب
 ان الولدان كان صغيراً جاز وان كان كبيراً لم يجز لا اشتراط بذل البالغ (مسألة)
 انسان وجب عليه صوم بحكم النذر فمات فهل يلزم وليه قضاءه وان أجيب فيها
 بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب من الجواب ان كان نذره صوم
 الدهر فلا قضاء عليه لتعذره وان كان غيره فيلزمه القضاء (مسألة) رجل
 معتكف تعين عليه أداء شهادة هل يجوز له أن يخرج لادائها من المعتكف أم لا
 أن أجيب فيها بالنفي أو الاثبات مطلقاً فهو خطأ * والصواب من الجواب انه
 ان كان تحمّلها ابتداءً تعين عليه فيجوز أن يخرج لادائها وان كان تحمّلها بأمر تعين

عليه فلا يجوز له أن يخرج لادائها لانه هو الذي أدخل نفسه فيها باختيابه (مسئلة)
 رجل أراد أن يحرم بالجمع فهل يجوز له أن يتقدم الاحرام على الميقات المعين له أم لا
 ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ ■ والصواب من الجواب انه ان
 قدمه على الميقات الزماني لا يجوز وان قدمه على الميقات المكاني فيجوز لاتحاد
 الزمان بالنسبة الى الناس كلهم واختلاف المكاني (مسئلة) اذا قطع المحرم شعره
 لدفع الاذى فهل يجب عليه ضمانه بالنقدية أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
 مطلقاً فهو خطأ ■ والصواب من الجواب انه ان كان الاذى من الشعر بأن نزل
 الى عينيه فلا ضمان عليه وان كان الاذى من غير الشعر بأن كان في رأسه قل
 فأزال الشعر ليزيل القمل فيجب عليه الضمان بالنسبة الاذى الى غير الشعر
 (مسئلة) طائر له فرخان أحدهما في المحل والاخر في المحرم أمسك رجل حلال غير
 محرم الطائر وتركه في قفص فمات ومات الفرخ بسببه وكل واحد في موضعه
 أحدهما في المحل والاخر في المحرم فهل يجب عليه ضمان الطائر والفرخ أو الفرخ
 وحده فان أجيب فيها بأحدهما الاقسام مطلقاً فهو خطأ * والصواب أن الطائر
 ان كان في المحل والفرخ في المحرم وجب عليه ضمان الفرخ دون الطائر وان كان
 الطائر في المحرم والفرخ في المحل وجب عليه ضمانهما (مسئلة) محرم معه كلب
 فأرسله على صيد فأصابه فهل يجب عليه ضمانه أم لا ان أجيب فيها بالنفي
 أو الاثبات مطلقاً فهو خطأ * والصواب أن الكلب ان كان معلماً يجب عليه الضمان
 وان لم يكن معلماً فلا ضمان عليه اذ فعل غير المعلم لا ينسب الى مرسله (مسئلة) محرم
 رمى بسهم الى صيد فأصابه وسقط الصيد المرمى على صيد آخر وماتاً كلاهما فهل
 يجب على الرامي ضمانهما أم يجب عليه ضمان الاول دون الثاني ان أجيب فيها
 بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ ■ الصواب أن الصيد الاول المرمى بالسهم ان
 تحامل بعد الرمية ومضى قليلاً ثم وقع على الاخر وجب عليه ضمان الاول دون الثاني
 لنسبة سقوط الاول بعد دمه وشبهه وتحامله الى فعله دون الرامي وان وقع عليه بحذة
 السهم وشدة الرمية من غير تحامل وجب عليه ضمان الاول والثاني لنسبته اليه
 (مسئلة) رجل له عبد مملوك محرم فباعه فاشتراه انسان آخر ولم يعلم أنه محرم فهل
 يثبت للمشتري الخيار أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ
 * والصواب أن احرام العبدان كان باذن مولاه البائع فيثبت خيار الفسخ للمشتري

اذلا يقدر على تحليله وان كان احرامه بغير اذن مولاه فلا خيار له اذ يمكن تحليله
 (مسئلة) أجبر استؤجر ليحج عن غيره فاعتمر أو استؤجر ليعتمر فحج فالاجرة
 لا يستحقها المخالفة وله كمن النكاح الذي أتى به من الحج أو العمرة هل يقع عنه أو
 عن من فؤاه به ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب أن الاجارة
 ان كانت عن حي فلا يقع المأني به عنه لعدم اذنه فيه وهو شرط ويقع عن الآخر وان
 كان ذلك عن ميت فيقع عنه دون الآخر فان اذن الميت ليس شرطا ولهذا لو حج
 رجل عن الميت تبرعاً منه صح وسقط به الحج الذي كان واجبا على الميت * (مسئلة) *
 رجل اشترى عينا وتلفت في يده بعد القبض ثم اطلع على عيب قديم فهل له الرجوع
 بالارش على البائع أم لا ان أجيب فيها بالنفي أو الاثبات مطلقا فهو خطأ
 والصواب ان كانت العين المبيعة سلعة غير دراهم ودنانير فله الرجوع بالارش
 وان كانت دراهم أو دنانير في عقد الصرف يبعث بدرهم أو دنانير وتقابضا فانه
 لا يجوز الرجوع بالارش لما فيه من الوقوع في الربا لكن ينسخ العقد بينهما ما ويرد
 مثل التالف ويسترجع ماله ان كان باقيا أو بدله ان كان تالفا * (مسئلة) * رجل
 باع عبدا بألف درهم وتقابضا ثم ان البائع عاد إلى المشتري ومعه ألف درهم من زئوف
 وقال هذه الدراهم التي قبضتها فخذها فقال ليس هذه تلك الدراهم فهل يقبل
 قول البائع أم قول المشتري ان أجيب فيها بالاطلاق فهو خطأ * والصواب من
 الجواب أن الدراهم ان كانت معينة وقت العقد ووقع عليها فالقول قول المشتري
 وان كان العقد ووقع على دراهم في الذمة وعيذت تلك الدراهم عما في الذمة فالقول
 قول البائع ومثل هذه المسئلة لو ابتاع ثوبا وقبضه ثم جاء بثوب معيب وقال هذا
 الثوب الذي اشتريته منك فاردده بالعيب وقال البائع ليس هذا الثوب الذي
 قبضته مني بل هو غيره فهل للقول قول البائع أم قول المشتري ان أجيب فيها
 بالاطلاق فهو خطأ * والصواب أن الثوب ان كان معيناً ووقع العقد عليه فالقول
 قول البائع وان كان عينة عما في الذمة فالقول قول المشتري اذ الأصل بعماء ما في
 الذمة إلى أن يتبين تسليمه * (مسئلة) * رجل اشترى حابلا لا حبل به ثم تجدد به حبل
 بعد القبض ثم اطلع به على عيب قديم بعد الولادة ولم يتجدد عند المشتري عيب فهل
 يجوز له أن يردّه على البائع بالعيب القديم أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
 مطلقا فهو خطأ * والصواب أن الحيوان المشتري ان كان بهيمة فيجوز له الرد

وان كان جارية لا يجوز له ردها محرمة التفريق بين الام وولدها قبل البيع ويتعين
حقه في الارشاة عذر الرد شرعا * **مسئلة** * اذا حضر المسلم اليه المسلم فيه أنقص
من المشروط فهل يجب على المسلم قبوله أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
مطلقا فهو خطأ ■ والصواب أن المسلم فيه ان كان يتقسط عليه الثمن بالبقية
كما لو أسلم في ثوب طوله عشرة أذرع فأحضره وطوله تسعة أذرع فانه لا يجب عليه قبوله
* **مسئلة** * جارية موهونة عند رجل بدين له يبيع في الدين فاشترها رجل وأعتقها
فترجعت وولدت ابنتين فكبروا وشهدا على المهرن انه كان أبرأ الرهن من الدين قبل
أن يقع الرهن هل تقبل شهادتهما أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو
خطأ * الصواب ان كان أبوهما قد تزوج أمهما على انها مملوكة ولم يعلم بعتقها وكان
من يحل له نكاح الامة لم تقبل شهادتهما لانه يلزم من قبولها عدم قبولها لوجود الرد
وان كان وطئها على انها حرة قبالت شهادتهما لعدم المانع من قبولها * **مسئلة** *
رجل أقام البيعة العادلة بافلاسه بعد تقدم الدعوى فهل لمن له الدين عليه أن يحلفه
أن لا مال له في الباطن أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو
خطأ * والصواب انه ان كان قد أقام البيعة على تلف ماله لم يكن له أن يحلفه لما فيه
من تكذيب الشهود وان كان أقام البيعة على أن لا مال له حلف وتكون عينه واجبة
على وجهه ومستحبة على وجهه * **مسئلة** * رجل صالح رجلا على مسيل مائة في ملكه
بعوض معلوم وبين مقدار المسيل ولم يبين مقدار الماء الذي يسيل في المسيل فهل
يصح الصلح أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ ■ والصواب ان
كان المسيل على الارض صح وان كان على السطح لم يصح * **مسئلة** * عبد كاتبه
مولاه ثم بعد الكتابة صار يبيع ويشترى فاشترى ساعة فهل تجوز الحوالة عليه أم لا
ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب ان المكاتب ان كان قد
اشترى اها من أجنبي جازت الحوالة وان كان قد اشترى اها من مولاه لم يحجز (مسئلة) رجل
غضب من رجل آخر حنطة وأكلها فيما اذا يضمنها بالقيمة أو بالمثل ان أجيب فيها
بأحدهما مطلقا فهو خطأ * الصواب انه ان أكلها على هيئتها حنطة ضمنها بالمثل
وان طحنها ثم أكلها ضمنها بالقيمة أكثر ما كانت وقت طحنها الى أن أكلها فان الدقيق
من ذوات القيم * **مسئلة** * زقاق أو دهلير مشترك يبيع منه شقص فهل تثبت
فيه الشفعة أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من

الجواب أن الزقاق أو الدهليز ان كان بحيث اذا قسم لم ينتفع كل واحد من الشركاء
 بما يحصل له فلا تثبت الشفعة فيه وان كان بحيث ينتفع به بعد القسمة وكان للمشتري
 طريق غيره ثبتت فيه الشفعة وان لم تكن طريق غيره ففيه خلاف **(مسئلة)** رجل
 ثبت له الشفعة في ملك فشهد البائع على الشفيع بأنه عفا عن الشفعة فهل تقبل
 بهادته أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ والصواب من
 الجواب ان كانت شهادته بعد قبض الثمن قبلت وان كانت قبل قبضه لم تقبل
(مسئلة) رجل دفع الى رجل ألف درهم قراضا ليهكون الربح بينهما نصفين ثم سلم
 اليه ألف درهم أخرى وقال أضف هذه الالف الثانية الى الالف الاولى ليهكون
 الجميع قراضا فهل يكون الجميع قراضا صحيحا أم يكون الاول صحيحا والثاني فاسدا
 ان أجيب فيها بحجة القراض فيهما أو بغيره مطلقا فهو خطأ والصواب من الجواب
 ان الالف الثانية ان دفعت اليه قبل تصرفه في الدراهم الاولى كان الجميع قراضا
 صحيحا وان كان بعد تصرفه فيها كان الاول صحيحا والثاني فاسدا **(مسئلة)** رجل
 دفع الى رجل مالا قراضا وقال قارضتك سنة على أن لا تصرف بعدها بعض
 التصرفات المطلقة لك في السنة وعينه فهل يصح القراض بهذا الشرط أم يبطل ان
 أجيب فيها بالحق أو بالباطل مطلقا فهو خطأ والصواب أنه ان كان شرط أن
 لا تصرف بعدها السنة بالشراعه وحده صح لانه لا يناقض مقصود العقد وان كان
 شرط أن لا تصرف بعدها السنة بالبيع فهو باطل لانه يبطل المقصود **(مسئلة)** رجل
 استأجر رجلا ليجمله الى بلد معين ويحتاج في الطريق الى دليل فأجرة هذا الدليل هل
 تكون على المستأجر أو تكون على المكارى ان أجيب فيها بالوجوب على أحدهما
 مطابقا فهو خطأ والصواب من الجواب أن الاجاره ان كانت اجارة عين فأجرة الدليل
 على المستأجر وان كانت اجارة في الذمة فأجرة الدليل على المكارى **(مسئلة)** رجل
 استأجر بيتا من رجل ليخزن فيه كرا من حنطة فخرن فيه كرتين من حنطة فهل يجب على
 المستأجر زيادة عن الاجرة المسماة بسبب الزيادة في الحنطة أم لا ان أجيب فيها
 بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ والصواب أن البيت المستأجر ان كان على الارض
 فلا يلزمه زيادة على الاجرة المسماة بسبب الزيادة في الحنطة وان كان البيت غرفة على
 سطح فيلزمه اجرة المثل للزيادة لأن الزائد على المكارى يحصل به زيادة ضرر على
 السقف **(مسئلة)** انسان أوصى بثلث ماله لمن نصفه حر ونصفه عبد فهل تصح

وصيته له أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من
الجواب أن النصف المملوك ان كان لاجنبي صحت الوصية فان لم يكن بينهما مهايأة
كان الثلث بينهما نصفين نصفه للمولى ونصفه لهذا الموصى له وان كان بينهما مهايأة
ففيه خلاف مشهور بينهما ان المنافع هل تدخل في المهايأة أم لا فان لم تدخل
في المهايأة كان بينهما بكل حال وان دخلت في المهايأة كان على الخلاف في تلك
الوصية بالموت اذا مات يطل وان كان النصف المملوك لو ارث فلا تصح الوصية
ان لم يكن بينهما مهايأة فكذلك على الصحيح * (مسئلة) رجل أوصى لانسان بجزارية
ثم وطئها الموصى فهل يكون وطؤه رجوعا عن الوصية أم لا ان أجيب فيها بالاثبات
أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب أنه ان عزل عنها لم يكن رجوعا
كلاستخدام وان لم يعزل كان رجوعا كالاستيلاء * (مسئلة) رجل أوصى الى
رجل بفرقة ثلث ماله وكان الوصى فاسقا لا صح الوصية اليه فتسلم الثلث وفرقه
فهل يجب عليه الضمان أم لا لكونه مأذونا له ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب ان الوصية بالثلث ان كانت لا تقوم
معين كالقراء والقراء وما أشبههم فانه يضمن لان تعينهم بالفرقة يحتاج الى
اجتهاد والفاسق ليس من أهله * (مسئلة) انسان أوصى الى رجل أمين في
فرقة ثلثه وتسلمه فصار بيده ثم ادعى انه فرقه فهل يقبل قوله في تفرقه من غير
بينة أم لا يقبل ان أجيب بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب من الجواب
ان الوصية ان كانت لا تقوم غير معين كالقراء والصوفية فيقبل قوله من غير
بينة وان كانت لا تقوم معين لا يقبل قوله من غير بينة لا مكان الاشهاد

(مسائل النكاحات)

رجل تزوج امرأة بشرط أن لا يطأها نهارا أو لا يطأها ليلا فهل يصح النكاح
بهذا الشرط أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * والصواب
ان الشرط ان كان من جانب الزوجة بطل النكاح وان كان من جانب الزوج
لا يبطل اذ هو حقه * (مسئلة) رجل تزوج بكرة وأمة في عقد واحد فهل يصح
نكاحهما أو يبطل نكاحهما أو يصح نكاح الحرة ويبطل نكاح الامة أو يصح
نكاح الامة ويبطل نكاح الحرة ان أجيب فيها بأحد هذه الاقسام مطلقا فهو
خطأ * والصواب أنه ان كان ممن لا يحل له نكاح الامة بطل نكاح الامة قول واحد

في نكاح الحمرة خلاف وان كان ممن يحل له نكاح الامة ورضيت الحمرة بثبوت
 صداقها في ذمته صح النكاحان جميعا ﴿مسئلة﴾ رجل كافر اسلم عن عشرين سنة
 ثم بعد ذلك اسلمن كلهن وثبت له اختيارا أربعة منهن فهل يصح اختياره للاربع
 في حال احرامه بالتحج أم لا ان أجيب فيها بالنفي أو الاثبات مطلقا فهو خطأ *
 الصواب أن احرامه ان كان قبل اسلامهن فلا يصح اختياره لهن وان كان بعد
 اسلامهن فيصح لاستقرار حقه من الاختيار قبل الاحرام ﴿مسئلة﴾ اذا اسلم
 الرجل على أكثر من أربع زوجات ثم قال قبل اسلامهن كلها أسلمت واحدة من
 هؤلاء فقد نسخت نكاحها فأسلمن كلهن قبل انقضاء المدة فهل يصح قوله وينقطع
 النكاح أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ ■ الصواب انه
 ان أراد بذلك الفسخ فلا يصح لأن الفسخ لا يقبل التعليق وان أراد به الطلاق صح
 على أحد الوجهين لقبوله التعليق ﴿مسئلة﴾ رجل تزوج بامرأة فأحضرته الى
 المحاكم وادّعت عليه انه عني فهل يسمع المحاكم دعواها بالضرب له الاجل أم لا ان
 أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ ■ الصواب أن الزوجة ان كانت حرة
 سمع المحاكم دعواها وان كانت أمة لم يسمع دعواها الاذلو سمع دعواها الفقد شرط من
 شروط جواز نكاحها فيبطل حق الوطاء فيلزم الدور فلا يسمع ﴿مسئلة﴾ رجل
 تزوج عبده باذنه بحرة على صداق معين وهو مائة دينار مثلا وضمنها السيد لها
 ثم بعد مدة باعها العبد بتلك المائة المضمونة فهل يصح البيع أم لا ان أجيب فيها
 بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب ان كان البيع بعد الدخول
 فهو صحيح وينفسخ النكاح لانها ملكت زوجها وان كان قبل الدخول فهو غير
 صحيح لأن صحته يستلزم بطلانه بطريق الدور ﴿مسئلة﴾ رجل له زوجتان مسلمة
 ونصرانية فقال للنصرانية أنت قد ارتدت وصرت مسلمة وقال للمسلمة أنت
 قد ارتدت وصرت نصرانية فكذباه ولم تصدقه واحدة منهما فهل يبطل
 نكاحهما أولا يبطل أو يبطل نكاح واحدة ويبقى نكاح الاخرى ان أجيب
 فيها بأحد هذه الاقسام فهو خطأ * الصواب أن ذلك ان كان قبل الدخول
 بطل النكاحان لوجود المبطل في زعمه فيؤاخذ به أما المسلمة فظاهرها تصرح به
 بالردة وأما النصرانية فلانها بمجرد الاسلام قد ارتدت في زعمه وان كان بعد
 الدخول ثبت نكاح المسلمة وبقي نكاح النصرانية موقوفا على انقضاء العدة فان

أسلمت قبل انقضاء العدة ثبت نكاحها وان لم تسلم الى انقضاء العدة انفسخ
نكاحها **مسئلة** * امرأة لها عبد فأبى فتزوجت برجل على أن يردّ عبدها الا بى
وجعل ردّ العبد الا بى صداقها فهل يجوز أن يجعل ذلك صداقاً أم لا ان أجيب
فيها بالاثبات أو النفي مطلقاً فهو خطأ * والصواب أن المسافة التي يردّ العبد منها ان
كانت معلومة سار ولزم ذلك وان كانت مجهولة لم يجوز **مسئلة** * رجل تزوج امرأة
وجعل صداقها ان يعلمها سورة من القرآن الكريم معينة كسورة الانعام مثلاً
والزوج لا يحسن تلك السورة فهل يصح ذلك أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
مطلقاً فهو خطأ * الصواب ان كان الصداق أن يعلمها تلك السورة بنفسه فلا يصح
على الصحيح وان كان في الذمة صح ويكون باختيار ان شاء تعلم هو تلك السورة وعلمها
اياها وان شاء علمها اياها بغيره **مسئلة** * اذا أراد المسلم أن يتزوج ذمية وانفقاً على
أن يجعل صداقها شيئاً من القرآن الكريم فهل يصح ذلك ان أجيب فيها بالاثبات
أو النفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب أن تعلمها ذلك ان كان رغبة في الاسلام فيصح
وان كان للمباهاة لا رغبة في الاسلام لا يصح **مسئلة** * رجل تزوج بامرأة ولم يسم لها
مهر ثم دخل بها فهل يجب لها مهر او تطالبه بذلك أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو
النفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب ان كانت المرأة عسلاً كزوجها سيدها بمولوكه
فانه لا يجب لها مهر ولا تطالبه به وكذلك لو كانت مشركة وفوضت بضعتها للشرك
ودخل بها الزوج في الشرك ثم أسلم على النكاح فانه لا مهر لها ولا تطالب به
محصول الاذن منها في الاتفاق في دار الشرك **مسئلة** * رجل له زوج حامل فقال
لها اذا ولدت ابناً فأنت طالق واحدة واذا ولدت بنتاً فأنت طالق طلقين فولدت
ثلاثة أولاد فهم ابن وبنت فهل طلقت ثلاثاً أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
مطلقاً فهو خطأ * الصواب * انها ان ولدتهم دفعة واحدة بأن أخرجوا رؤسهم معاً
طلقت ثلاثاً وان ولدت على التعاقب فان ولدت أولاً ابناً ثم ولدت ابناً آخر وولدت
الثالث بنتاً فلا تطلق الا بطقة واحدة فانّ الابن الثاني لا تطابق به لان اذا لا يقتضى
التكرار وبولادة البنت بانة والطلاق لا يقع مع البينة فلم يقع عليها غير طلقة
واحدة وان ولدت أولاً بنتاً وولدت الولد الثاني بنتاً أخرى ثم ولدت الثالث ابناً
طلقت طلقين بالابنة الاولى ولا تطابق بالبنت الثانية لما سبق ولا بالابن المولود آخر
لانّ به بانة والطلاق لا يقع مع البينة وان ولدت أولاً ابناً ثم ولدت الثاني بنتاً أو

كان الامر بالعكس بأن ولدت أولا بنتا وانما ابنا معادفعة واحدة وقع الثلاث فان
ولدت الاول ابنا والولدان الاخران خرجا معادفعة واحدة لم تطلق غير واحدة
سواء كان ابنتين أو ابنا وبنتا وان ولدت الاول بنتا والولدان الاخران خرجا معا
فمرة واحدة طقت طلقتين لا غير سواء كان الاخران ابنتين أو ابنا وبنتا وهذه من
المسائل المستحسنة **(مسئلة)** رجل له ابن كبير فقير خائف من الوقوع في الزنا وله أمة
ليطأها فزوج ابنه بأتمته وصح النكاح فقال لها سيدها اذا مت فأنت حرة وقال
لها الزوج اذا مات أبي فأنت طالق ثم مات الاب فهل وقع الطلاق أم لا ان أجيب
فيها بالاثبات أو النفي مطابقا فهو خطأ * الصواب أن الامه ان خرجت من
الثالث عتقت ووقع الطلاق لمصادقة الطلاق حريتها وان لم تخرج من الثالث ولم
يجز عقها الورثة لم يقع الطلاق لثبوت ملك الزوج في جزء منها بالارث فيفسخ
النكاح فلا يصادف الطلاق محلا وان اجاز الورثة ففيه خلاف مشهور **(مسئلة)**
رجل وجبت عليه كفارة بعثت رقية فأعتق عبدا قد سقطت عنه ربه وبصره
وبقية اعضائه سليمة فهل يجزئه ذلك عن كفارته أم لا ان أجيب فيها بالاثبات
أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب ان الاصبعين الساقطين ان كانتا من كف
واحدة فلا يجزئه ذلك عن الكفارة وان كانتا من كفين من كل واحدة
أصبع ساقطة فيجزئه ذلك **(مسئلة)** رجل طلق زوجته فشرعت في العدة
وعدتها بالشهور فانقضت الاشهر ثم جاءها الدم فهل تمت عدتها على السلامة
أم تعودت بعد الاقراء ان أجيب فيها بأحد القسمين مطابقا فهو خطأ * الصواب *
ان كانت كبيرة آيسة وعاودها الدم بعدما تزوجت لما انقضت عدتها بالشهر
فقد مضت عدتها على السلامة ونكاحها باق وان جاءها الدم قبل أن تزوج
انتقلت الى الاعتداد بالاقراء على الصحيح وان كانت صغيرة فانها لا تنقل الى
الاقراء بكل حال **(مسئلة)** رجل طلق زوجته في بيته فأعتدت فيه
وفلس الزوج فأراد ان يبيع البيت لوفاء ديون الغرماء فهل يجوز بيعه أم لا
ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطابقا فهو خطأ * الصواب انها ان كانت
معتدة بالرجل أو بالاقراء لا يجوز ذلك لجهالة المدة المستحق فيها السكنى
وان كانت عدتها بالاشهر فيجوز ذلك لحد القواين كالدار المستأجرة في مدة
الاجارة **(مسئلة)** رجل اشترى جارية ولم يطأها أو أراد أن يتزوجها قبل

أن يستبرئها هل يجوز له ذلك أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي مطلقا فهو خطأ
 * الصواب انه ان كان قد استترها من امرأة أو من ولي صغير أو من كان قد
 استبرأها ثم باعها فيجوز له أن يتزوجها وان كان قد استترها من رجل لم يستبرئها قبل
 البيع فلا يجوز (مسئلة) رجل له عبد ما ذون اشترى جارية واستبرأها فأخذها
 السيد لنفسه هل يحتاج الى استبراء آخر أم يلحق الاستبراء الأول في يد العبدان أجيب
 فيها بأحد القسمين مطلقا فهو خطأ * الصواب ان العبدان لم يكن عليه دين لغريم
 لم يحتاج الى استبراء جديد وان كان عليه دين يقضيه ويلزمه أن يستبرئها لنفسه ولا
 يكفي له الأول لوجود تعلق الدين فاذا زال التعلق بالقضاء احتاج الى تجديد الاستبراء
 (مسئلة) رجل له زوجة صغيرة وله أخ ولاخيه زوجة لها ابن فأرضعت زوجته الصغيرة
 خمس رضعات فهل ينفسخ نكاحها بهذا الرضاع أم لا ان أجيب فيها بالاثبات
 أو النفي مطلقا فهو خطأ * الصواب ان كان اللبن لاخيه انفسخ نكاح الصغيرة
 لانها صارت بنت أخيه فحرمت وان كان لغیره فلا ينفسخ نكاحها فان كونها
 ريبة لاخيه لا يوجب الفسخ (مسئلة) رجل له زوجة وهو معسر ولها عليه نفقة
 فرضيت بالمقام معه بغير نفقة فهل يجوز ذلك أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أو النفي
 مطلقا فهو خطأ * الصواب ان الزوجة ان كانت حرة جاز ذلك وان كانت أمة
 لا يجوز اذ الحق في الخيار للسيد هادونها (مسئلة) رجل وجب له القصاص على رجل
 في نفسه فأحضر لقتله قصاصا فهل له أن يعفو عن قتله على مال ان أجيب بالاثبات
 أو بالنفي مطلقا فهو خطأ * الصواب ان كان القاتل عبد الرجل فقتل عبدا
 آخر لسيد فقتل وجب عليه القصاص للسيد فله أن يقتله قصاصا ولا يجوز أن يعفو
 عنه على المال لتعذره لان السيد لا يجب له على عبده مال وان كان رجلا قد قطع
 عضوا من رجل والعضو مقابل بالدية الكاملة كالد كر والنف واليدن وما أشبهه
 ذلك فاقص المقتوع من المقاطع ثم بعد ذلك سرى القطع الى نفس المجنى عليه
 فصار القطع قتلا فقد وجب انقصاص في الجاني فلا يولى أن يقتله قصاصا ولو أراد
 أن يعفو عنه على مال لم يجوز أن أرش العضو يدخل في دية النفس فلا يجب له شيء
 بعدها وان كان القاتل غير ذلك فله أن يعفو على مال (مسئلة) رجل وجب عليه
 انقصاص في نفسه فقتل قبل استيفاء القصاص منه وله تركه فهل لولى الدم أن يأخذ
 الدية من تركته عوضا عن القتل الذي فات بموته أم لا ان أجيب فيها بالاثبات

أوالنفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب ان كان الذي وجب عليه القصاص ومات ان كان قد قطع عضو مقابل بالدية الكاملة من رجل فسرى قطعه الى نفسه ومات فقطع الولي عضو الجاني المماثل للعضو الذي قطعه ولم يعت بقطعه فله أن يقتله قصاصاً فاذا مات قبل أن يقتله قصاصاً فليس له أن يرجع الى تركته بالدية وهي من الغرائب وان لم يكن الذي وجب عليه القصاص بهذه الحالة فالولي أن يرجع بالدية في تركته عند تعذر استيفاء القصاص في نفسه بالموت (مسئلة) اذا دخلت طائفة من غزاة المسلمين دار الحرب وأسر واوغموا وكان في الاسارى أسير له زوجة في عقد نكاحه فهل ينفسخ في الحال نكاحها أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أوالنفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب ان الاسير ان كان بالغاً لم ينفسخ في الحال مجواز أن الامام لا يرى استرقاقه وان كان صبياً غير بالغ انفسخ في الحال لانه بنفس الاسير يصير رقيقاً فينفسخ في الحال (مسئلة) رجل مسلم دخل دار الحرب وأهله بها كفار فأسر أبويه وأولاده واختارتهم فهل يعتقون عليه أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أوالنفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب ان أباه والبالغين من ذكور أولاده لا يعتقون عليه لان الامام مخير فيهم بين القتل والاسر والاسترقاق والفداء والمن فلا يثبت في الحال لهذا المسلم الذي أسره ملك يحصل به العتق وأما أمه وبناته والصغار من ذكور أولاده فانهم يعتقون عليه أربعة أخماسهم ابتداءً والخمس الباقي بالسرية ويتوم عليه هذا ان كان موسراً وان كان معسراً عتق عليه منهم أربعة أخماسهم وبقى الخمس الا حرمهم رقيقاً لاهل الخمس (مسئلة) اذا رمى في المسابقة الى الغرض وكان فيه سهم له أو لغيره والشرط اصابة الغرض فأصاب برميته فوق السهم الثابت في الغرض فهل يحسب له ذلك ويعتد به أم لا ان أجيب فيها بالاثبات أوالنفي مطلقاً فهو خطأ * الصواب أنه ان كان بين فوق السهم المصاب وبين الغرض مسافة طول السهم لم يحسب له ذلك ولا يعتد به لاله ولا عليه لاحتمال الاصابة وعدمها ولا السهم وان لم تكن بينهما مسافة السهم بل قدر قريب بأن كان قد نفذ في الغرض وبقى فوقه لا غير حسب له ذلك واعتد به اذ لولا الفوق لاصاب الغرض * فهذه ستون مسئلة مستخرجة من فوائد أهل التحصيل يحتاج المسؤل عنها في اصابة الصواب الى التفصيل فان أجاب على الاطلاق اثباتاً أو نفياً فقد صدق فيها عن سواء السبيل * وحيث تم النوع الاول فلتردفه بالنوع

الثاني وهو أكل منه حسنا وأشمل معنى ولا يصيب الصواب بجوابه فيه الامن
 صرف الى اكتساب العلم قلبا واذ كرا وذهنا وهذا النوع على الخصوص كان
 السلطان الملك الكامل قدس الله روحه وجعل البركة في عمر المولى السلطان الملك
 الناصر قد جعل استعماله واعتناءه به من جملة الاوراد اذا ورد عليه فضلاء البلاد
 وحضر له في أيام المواسم والاعیاد وجوع المحافل عظماء الورد فیسألهم من هذه
 المسائل ما يختبر به مقدار فضلهم ليرعاهم بقدره وينزل كلامهم في رتبة استحقاقه
 من اكرامه وبره ويستبين بذلك الموافق والمخالف منهم بين خبره وخبره ولعمري
 ان النفس الكريمة المولوية السلطانية الملكية الناصرية الصلاحية أفاض الله
 عليها أنوار اليقين وجعلها من جملة عبادته المتقين وان كان بصفاة جوهرها
 وذكاة خاطرها وكمال ادراكها ونور بصيرتها وما خصها الله به من تمام
 اليقظة وقوة الفطنة وجودة القرينة وذكاة الفطرة لا يحتاج الى ذكر مسائل يميز بها
 بين من دلاه بغروره فهو لا يسي ثوبي زور وبين من خصه الله من مشكاة الانوار بنور
 على نور لكن الاقتداء بمحسنات حسنات السلاطين السالفين معدود من السنن
 والافتقار لآثارهم الحميدة من الفعل الحسن فأثبت نعمة في هذا الكتاب المبارك من
 هذا النوع من تلك المسائل ليكون في الخدمة السلطانية بحيث يقف عليها ويجعلها
 ذريعة الى الاختيار وان كان مع نظره الشريف لا يحتاج اليها واقصرت منها على
 القدر القليل حذرا من التطويل وذكرت صورة السؤال وكيفية الجواب وشيئا من
 التعليل

﴿مسائل أخرى﴾

(مسئلة) رجلان خرجا ليتصيدا فوجدوا صيدا فقصدها ورماها بهما
 على التعاقب أحدهما بعد الآخر فخرجاه ومات بعد ذلك فالحكم فهذه صورة
 المسئلة مع قلة لفظها وسهولة صورتها يتعلق بها أحكام كثيرة * الجواب فيها يتحرر
 بالنظر في ثبوت الملك في الصيد لمن حصل منهما وفي اكله هل يحل أم لا وفي الضمان
 هل يجب لاحدهما على الآخر أم لا وفي مقدار ما يجب من الضمان ■ والصواب
 في ذلك أنما ثبتت الملك في الصيد فان كان الأول لما رماه جرحه وما أزمه
 وبقي على ما كان عليه من الامتناع والثاني برمييه أزمه وأزال امتناعه فان
 الثاني ملكه دون الاول وان كان الاول أزمه وأزال امتناعه دون الثاني
 كان الاول وان حصل الازمان وزوال الامتناع بالرميتين المتعاقبتين منهما فقد

ذهب بعض الاصحاب الى أنه يكون مشتركا بينهما وذهب بعضهم الى أنه ملك
لثاني دون الاول لمحصل الا زمان عقيب ربحي الثاني ولم يحصل عقيب ربحي الاول
والملك تابع للزمان فان اختلفا وقال كل واحد منهما ما أنا أزمته بجراحي
فهو ملكي ووقع الشك في جراحة الاول هل أزمته بالصيد وأزمته أم لا فالقول
قول الثاني وتكون له لان الاصل بقاء امتناع الصيد الى أن يتيقن زواله فهذا حكم
الملك * وأما حكم الاكل ■ فان كان الرامي الاول قد صير الصيد بجرحه الى حالة
المنذوب ولم يؤثر فيه جرح الرامي الثاني فانه يحل أكله وان كان قد أزمه وما أوصله
الى حالة الزهوق بل فيه حياة مستقرة فرحمي الثاني ان كان قد أصاب بالسهم مذبحه
فانه يحل أكله لكونه صار منذوبا وان كان لم يصب بالسهم مذبحه بل جرحه في غير
المذبح فأزهقه فمات به فقد قال الشافعي رضي الله عنه أنه يحرم أكله لانه صار
مقدورا عليه فصار حل أكله متوقفا على ذبحه ولم يذبح فاذا مات لم يحل وكذلك
لومات من الجرحين الاول والثاني فانه لا يحل أكله لما أشار اليه من التعليل * وأما
وجوب الضمان ومقدار ما يجب في الصورة التي ملكه الثاني دون الاول وفي
الصورة التي صيره الاول فيها برمييه وجرحه الى حالة المنذوب وحملته فرحمي الثاني
وجرحه قد صادف ملك الاول فان كان برمييه نقص شيء منه بان مرق المجلد فنقص
أو أفسد شيئا من اللحم فوجب عليه للاول ضمان ما نقص وفي الصورة التي أزمه
الاول بجرحه ولم يوصله الى حالة المنذوب بل ملكه وفيه حياة مستقرة ففي الحالة
التي أصاب الثاني برمييه مذبحه فذبحه فانه يجب على الثاني للاول ضمان ما بين قيمته
مرميا ومنذوبا لانه ذبح ملك غيره وان كان أكله حلالا وفي الحالة التي أصاب الثاني
بجرحه غير المذبح فمات منه بان كان مزمعا فيجب عليه للاول جميع قيمته بجرحه
وفي الحالة التي مات فيها من الجرحين الاول والثاني فانه يجب على الثاني للاول
لكونه جائيا على ملكه ويختلف مقدار ما يجب على الثاني من الضمان باختلاف
حال الصيد وقت موته فان كان موته قبل أن يتمكن من ذبحه فيجب عليه كمال
قيمه بجرحه وان فعل الاول كان سبب حل الصيد فلا حكم للسراية وفعل الثاني
وقع مفسدا فيتعلق به وجوب القيمة هذا هو الصحيح وان كان موته بعد أن تمكن
ماله من ذبحه فلم يذبحه حتى مات من الجرحين فمداختلاف أقوال الاصحاب في
مقدار ما يجب على الثاني للاول فذهب بعضهم الى أنه يجب عليه نصف قيمته لان
موته من سراية جرحين أحدهما مباح والاخر حرام فيحسم النصيب وذهب بعضهم

وهو اختيار أبي سعيد الاسطخري الى أنه يجب عليه كمال قيمته بحجر وحالانه برمييه
أتلفه فضمنه وقد بنى الاصحاب هذه المسئلة على مسئلة لا بد من التعرض لذكرها
وتفصيل حكمها فانها من المسائل الحسنة وبها يمكن كشف مقدار ما على الثاني من
الضمان وهي أن نفرض أن المجرحين صدر في صيد مملوك لانيان فسات من
سرايتهما فان الضمان يجب عليهما فينظر الى ما يختص بالاول ويخصه من الضمان
فإن سقط في مسئلتنا لكون الرامي الاول في مسئلتنا كان فعله مباحا والى ما يختص
بالثاني ويخصه فنوجهه على الرامي الثاني في مسئلتنا فنقول صيد مملوك لرجل قيمته
عشرة دراهم رماه رجل بفجره فنقص من قيمته درهم ورجعت قيمته الى تسعة
دراهم ثم رماه الثاني بفجره فنقص من قيمته درهم آخر ثم مات من المجرحين فاختلف
الاقوال من الاصحاب في هذه المسئلة على خمسة أوجه (الاول) وهو اختيار المازني
رجه الله أنه يجب على الاول خمسة دراهم وعلى الثاني خمسة دراهم ووافقه
أبو اسحاق المروزي رحمه الله في الحكم وخالفه في التعليل وهذا بعيد لتفاوت
القيمتين وقت الجناية (الثاني) أنه يجب على الاول نصف العشرة وعلى الثاني
نصف التسعة وهذا وجه لا وجه له لما فيه من تضییع حق المالك
(الثالث) وهو اختيار الفقهاء أنه يجب على الاول نصف العشرة ونصف وعلى
الثاني خمسة واعتبر موجب الجناية والسراية وهذا الوجه أيضا مدخول لما فيه من
الزيادة على القيمة (الرابع) وهو اختيار أبي الطيب بن سلمة رحمه الله أنه جمع
ما عليهما من الارش والسراية فكان عشرة ونصف والمالك لا يستحق الزيادة
فتقسم القيمة وهي العشرة على الواجب وهو عشرة ونصف فجعل على الاول منها
خمس أسهم ونصف سهم من العشرة جمع بين الامرين وهذا وجه أيضا مدخول لما
فيه من اعتبار الارش مع سائر الجناية (الخامس) وهو اعتبار صاحب التقريب
اختاره امام الحرمين رحمه الله تعالى أن على الثاني أربعة ونصه فلا غير وعلى
الاول تمام العشرة خمسة ونصف لكون الاول متسببا الى القوت لولا الثاني
فيأتي تقديره على الثاني يبقى على الاول وهذا أقرب الوجوه فاذا ظهرت الاقوال
في هذه المسئلة فمنها في مسئلتنا فكلما اختص بالاول في هذه المسئلة سقط في
مسئلتنا وكلما اختص بالثاني وجب في مسئلتنا على الثاني للاول (مسئلة) أخوان
تزوج أحدهما بامرأة كبيرة ووطئها وتزوج الآخر بصغيرة لا تحتمل الوطء فان كل

واحد منهما طلق زوجته وتزوج بالتي كانت زوجة أخيه ثم ان الكبيرة أرضعت
الصغيرة خمس رضعات فهل النكاحان باقيان أم ينفسخان أم ينفسخ نكاح
الكبيرة وحدها أم ينفسخ نكاح الصغيرة وحدها (الجواب) أن النكاحين
ينفسخان أما الكبيرة فإن نكاحها انفسخ لانها صارت من أمهات النساء بسبب
الصغيرة التي كانت امرأة زوجها وصارت الكبيرة حراما على الاخوين على التأييد
لا يجوز لاحدهما أن يتزوج بها لانها أم امرأة كل واحد منهما وأما الصغيرة فانفسخ
نكاحها لانها صارت ريبة فانها بنت امرأة قد دخل بها وتحرم عليه على التأييد
(مسئلة) رجل تزوج بامرأة كبيرة وثلاث صغائر ولك الكبيرة لبن فأرضعت الكبيرة
الصغائر الثلاث لكل واحدة خمس رضعات على الترتيب ولبن الكبيرة المرضعة
ليس من الزوج فهل ينفسخ نكاح الثلاث أم لا ينفسخ منه شيء أم ينفسخ نكاح
الجميع دون البعض فما الحكم (الجواب) أنه ينفسخ نكاح الكبيرة ونكاح
التي أرضعتها أولا لانها صار جامع بين الام و بنتها وأما نكاح المرضعة الثانية من
الصغائر فان كانت الكبيرة المرضعة قد دخل بها الزوج انفسخ أيضا لانها بنت
امرأة مدخول بها فهي ريبة وكذلك نكاح الثالثة أيضا ينفسخ لكونها ريبة
مدخول بها وان لم يكن الزوج قد دخل بها لم ينفسخ نكاح الثانية لانها لم أرضعها
كانت بائنة منه فلم يصير جامع بينهما وأما الثالثة فقد حصلت اختلا البائنة فبطل
نكاحها بارضاءها وهل يؤثر ذلك في فسخ نكاح الثانية فيه خلاف ووجه انفساخها
لان الاخوة بينهما ثبتت عند ارضاع الاخيرة دفعة واحدة فرفعت النكاح
كما لو أرضعتهما دفعة واحدة ووجه أنه لا ينفسخ أن الحرمة تحدث عند ارضاع
الثالثة فتحصها كما لو عقد على أخت زوجته فان الثانية تختص بعدم انعقاد
نكاحها ويبقى نكاح زوجته فكذلك هذا (مسئلة) رجل له ثلاثة أولاد لهم
عليه مال فطالبوا ليقر لهم به وقال للكبير على ألف درهم الانصف مال الاوسط
والاوسط على ألف درهم الاثالث مال الاصغر والاوسط على ألف درهم الاربع
مالا كبر فكم حصة ما لهم عليه وم مقدار مال الكل واحد منهم (الجواب) أما حصة
الذي أقر لهم به فهو ألفان ومائتا درهم وأما مال الكل منهم فان الكبير له ستمائة درهم
وأربعون درهما والاوسط له سبعمائة درهم وعشرون درهما والاوسط له ثمانمائة
درهم وأربعون درهما وبيان صحة ذلك أنه اذا أسقط من الالف نصف مال الاوسط
ونصف الذي للاوسط ثمانمائة وستون تبقى ستمائة وأربعون درهما وهي التي

للا كبر واذا أسقطت من الالف ثلث ما للصغير وثلث ما للصغير هو مائتان وثمانون
 درهما تبقى سبعمائة وعشرون وهى التى للاوسط واذا اسقطت من الالف ربع
 ما للكبير وربع الذى للكبير مائة وستون يبقى ثمانمائة وأربعون وهى التى
 للاصغر فهذه صورة المسئلة وجوابها * وأما طريق استخراجها وكيفية العمل
 فيها فهو أن تؤخذ مخارج الكسور التى ذكرها فى الاستثناء وهى مخرج النصف
 وهو اثنان ومخرج الثلث وهو ثلاثة ومخرج الربع وهو أربعة فتضرب الاول
 وهو اثنان فى الثانى وهو ثلاثة فتكون ستة ثم فى الثالث وهو أربعة فتكون
 أربعة وعشرين ثم يؤخذ الجزء المستثنى أولا وهو النصف من الاثنين ويؤخذ
 الجزء المستثنى ثانياً وهو الثلث من الثلاثة ويؤخذ الجزء المستثنى ثالثاً وهو
 الربع من أربعة فتضرب الاجزاء الثلاثة بعضها فى بعض وهى من كل مخرج
 واحد فتضرب واحد فى واحد ثم المرتفع من ذلك واحد فلا يرتفع من الجميع غير
 واحد فيزاد على ما كان قد ارتفع من ضرب المخارج أولاً وهو أربعة وعشرون
 فيصير الجميع خمسة وعشرين وهى المقسوم عليه فيحفظ لاجل القسمة ثم يؤخذ ما بقى
 من مخرج النصف بعد اسقاط الجزء المستثنى وهو واحد فيضرب فى مخرج الثلث
 وهو ثلاثة فتكون ثلاثة ثم يؤخذ الجزء المستثنى من النصف وهو واحد فيضرب
 فى الجزء المستثنى من الثلث وهو واحد فيكون واحد فيزداد على تلك الثلاثة فيصير
 أربعة فيضرب فى مخرج اربع فيكون ستة عشر فيضرب فى الالف فيكون ستة
 عشر ألفاً فيقسم على الخمسة وعشرين المحفوظة أولاً فتخرج ستمائة وأربعون
 وهو المقدار الذى للكبير ثم تعمل فى الآخر كذلك فيؤخذ الباقي من مخرج الثلث
 بعد اسقاط الجزء المستثنى منه والباقي منه وهو اثنان فيضرب فى مخرج الربع
 وهو أربعة فيكون ثمانية ثم يؤخذ الجزء المستثنى من الثلاثة وهو واحد
 فيضرب فى الجزء المستثنى من الاربعة وهو واحد فيكون واحد فيزداد على
 الثمانية فتصير تسعة فيضربها فى مخرج النصف وهو اثنان فتكون ثمانية
 عشر ألفاً فتقسم على الخمسة وعشرين المحفوظة فيخرج سبعمائة وعشرون
 وهو المقدار الذى للاوسط ثم يؤخذ الباقي من مخرج الربع بعد اسقاط الجزء
 المستثنى منه والباقي منه ثلاثة فيضرب فى مخرج النصف وهو اثنان فتكون ستة
 ثم يؤخذ الجزء المستثنى من الاربعة وهو واحد فيزداد على الستة فتصير سبعة
 فيضربها فى مخرج الثلث وهو ثلاثة فتكون احدى وعشرين فتضرب فى الالف

فتصير أحد وعشرين ألفا فيقسم على الخمسة والعشرين فتخرج ثمانمائة وأربعون وهو المقدار الذي للأصغر **مسئلة** خمس رجال تطهروا للصلاة وجلسوا في بيت فسمعوا صوت حدث من بينهم وأنكر كل واحد منهم أن يكون هو الذي أحدث ثم إن كل واحد منهم صلى اماما بالباقيين في صلاة واحد من الصلوات الخمس الصبح والظهر والعصر والمغرب والعشاء فهل صحت صلاة الأئمة الجميع والمأمومين أم بطلت صلاة الجميع أم صحت صلاة الأئمة وبطلت صلاة المأمومين أم صحت صلاة المأمومين وبطلت صلاة الأئمة أم صحت صلاة البعض وبطلت صلاة البعض **الجواب** ان صلاتهم الصبح والظهر والعصر صحيحة للأئمة والمأمومين ولا إعادة عليهم ولا على واحد منهم في شيء منها نحو أن يكون المحدث المسموع من الامامين السابقين في المغرب والعشاء فأما الصلاة الرابعة وهي صلاة المغرب فلا إعادة فيها على واحد منهم الا على من أم في الصلاة الخامسة لانه لما نفي المحدث عن نفسه وعن الثلاثة الذين صلى خلفهم واقتدى بهم من قبل في الصبح والظهر والعصر فقد أضاف المحدث الى الرابع ونسبه اليه ومن اقتدى بمن اعتقد حدثه لزمته الاعادة وأما الصلاة الخامسة وهي العشاء فلا إعادة فيها واجبة على المأمومين الاربعة لانهم اضافوا المحدث الى الخامس وهو الامام فيها وانما لزمته اعادة الرابعة التي كان مأموما فيها وهذه مستحسنات المسائل فراجعها الاحكام على مسئلة في اشتباه الماء الطاهر والنجس في الاواني اذا اجتهد فيها جاعة وهي من المسائل المشهورة بين العلماء **مسئلة** رجل له زوجتان اسم الواحدة هند والآخرى زينب فنكحوا احدهما فقال يا هند أنت طالق ثلاثا مع زينب وقال ما كان في نيتي الاطلاق هند فهل يقبل دعواه أم لا واذا لم يقبل دعواه فكيف يقع على كل واحدة ثلاث طلاقات أم طلقان **الجواب** انه يقبل دعواه في أنه لم يرد بالطلاق الا هند او اذا لم يرد زينب فلا يقع عليها طلاق أصلا ويقع الطلاق الثلاث على هند دون الاخرى **مسئلة** رجل مات وخلف ورثته المستحقين ميراثه بقتله وبنت ابنه وأخته لا بويه وأمه فاقسموا الميراث بينهم على الفريضة الشرعية للبنت النصف ولابنت الابن السدس تكملة الثلثين وللأم السدس والباقي للاخت المذكورة ثم أقر انسان وقال لورثة فلان ألف درهم على تخضر وطالبوه وقبضوها منه ومات عقب دفعها فكيف تقسمها بينهم ولم يكون لسكل واحدة منهن منها **الجواب** نص الشافعي رضي الله عنه

على حكم هذه المسألة وقال يقسم المقرَّب بين الورثة المقرَّ لهم بالسوية ويكون ذكر
ذلك صفة تعريف ولا يكون مقسوما على الموارث فيصرف الى كل واحدة من
النسوة الاربع ربع ربع الالف المقرَّب بها * (مسألة) مات انسان وخلف مالا فأخذ
ورثته يقسمون التركة فجاءت اليهم امرأة حبلى وقالت لا تقسموا فاني حامل فان
وضعت بنتا ورثت هي وأنا وكأشركاء كفي التركة وان وضعت ابنا لم يرث هو ولا أنا
وان وضعت بنتين ورثنا كلنا وان وضعت بنتا وابنا لم يرث مما أجدفن كانت هذه
الحبلى من الميت ومن هم الورثة (الجواب) ان هذه الحبلى بنت ابن ابن الميت وصورة
المسألة امرأة لها زوج وأب وأم وبنت ولها بنت ابن ابن من زوجة بابن آخر لها
مات عنها وتركها حبلى وهي هذه التي قالت لهم لا تقسموا فلزوج الميتة الربع ولبناتها
النصف ولا بويها السكل واحد السادس فان وضعت هذه الحبلى بنتا ورثت كلاهما
السدس بينهما تكملة الثلثين لانهما في درجة واحدة فانهما ينسبان الى الميتة
بأنهما بنتا ابنتها وتؤول المسألة الى خمسة عشر فيكون للزوج ثلاثة وللبنت ستة
وللاب سهمان وللأم سهمان ولهذه الحبلى سهم واحد ولبناتها سهم واحد وكذلك
ان وضعت بنتين كان السدس الباقي بينهما وبين بنتيها مائة تقاسمه سواء وان
وضعت ابنا وابنا وبنتا فلا شيء لواحد منهم لانهم صاروا عصبة بالذكور ولم يبق
بعد الفروض شيء ليصرف الى العصبة * (مسألة) رجل مملوك له بنتان حرتان وله
أب مملوك فاشتريت البنتان أباهم اعتق عليهما وصاروا ثم ان الكبرى من البننتين
اشتريت هي وأبوها جدَّها اعتق عليهما وصار الجميع أحرارا فمات أبوهما
ثم مات جدُّهما فيكيف تقسم تركته الجَدَّ بعد تركه الاب * (الجواب) أما
تركة الاب فلا شيء كال فيها فانها بين ابنتيه وأبيه للبننتين الثلثان وللأب الثلث
وانما الاشكال في ميراث الجد وتفصيل الحكم فيه ان الجد قد خلف بنتي ابن فلهما
الثلثان فرضا يبق من التركة الثلث وللـكبرى الولاء على نصف الجد
لانها اشترت نصفه فلهما نصف الثلث الباقي بولائهما على النصف فيبقى السدس
كان يستحقه مولى نصفه الآخر وهو ابنه وهو ميت ليس له عصبة فيكون نصيبه
لمعتقه والبنتان معتقاه فيكون السدس بينهما نصفين فتصح المسألة من اثني عشر
سهما فلـكل بنت منهما أربعة بحكم القرابة ثم للكبرى من الاربعة الباقية بحكم
ولائهما على الجد سهمان ثم السهمان الباقيان بينهما نصفان لكل واحدة

سهم واحد ويصير للبنت الكبرى سبعة أسهم وللصغرى خمسة أسهم **(مسئلة)**
 عبد مملوك له ابن وبنت أحار فاشترى أباهما عتق عليهما ثم اتى الأب اشتري
 ابنا وأعتقه ثم مات الأب فكتسب العتيق مالا ثم مات كيف تقسم تركته وهذه
 من المسائل المشككة حتى قيل إنه غلط في جوابها وأخطأ في إصابتها صوابها
 أربعائة قاض فضلا عن غيرهم فانهم قالوا ما هو المتباعد إلى فهم من لم يكن قدمه
 راسخة في التحقيق ولا لحظة العناية الزبانية بعين التوفيق إن ميراث العتيق يكون
 بين الابن والبنت الذين اشترى أباهما معتق هذا العبد فانهما معتقا معتقه فورثاه
 وهذا غلط قبيح وخطأ فاحش والحق في الجواب أن جميع التركة للأب لأنه عصبه
 المعتق وأما البنت فانها معتقة المعتق ولا حق لمعتق المعتق مع وجود عصبه المعتق
 من النسب والأب عصبه المعتق دون البنت فكان الميراث له فهذه عشر مسائل
 كافلة بالمراد كافية مع في الغرض مع الاقتصاد

(مسائل حسابية)

(النوع الثالث) في ذكر شيء من سير المسائل التي يراض بذكرها الخاطرو يعتنا
 منها المقصر القاصر تصلح لممارسة من يتحلى بعقود الحساب ويتولى زمامة صدور
 الحساب **(مسئلة)** رجل له فرس حضره ثلاثة أشخاص لشراؤه آمنه فبدأوا به عن ثمنها
 فذكره لهم فقال أكبرهم لا وسطهم أن أعطيتني ثلاثة أخماس مامعك من الدنانير صار
 معي ثمن الفرس وقال الأوسط للأصغر أن أعطيتني أربعة أسباع مامعك من
 الدنانير صار معي ثمن الفرس وقال الأصغر للأكبر أن أعطيتني خمسة
 أثمان مامعك من الدنانير صار معي ثمن الفرس فكم كان ثمن الفرس دينارا
 وكم كان مع كل واحد من الثلاثة من الدنانير **(الجواب)** أما ثمن الفرس
 فانه كان ثلثمائة دينار وأربعين دينارا وأما ما كان مع كل واحد منهم من
 الدنانير فإن الأكبر كان معه مائتا دينار وثمان دنانير وكان مع الأوسط مائتا
 دينار وعشرون دينارا وكان مع الأصغر مائتا دينار وعشرة دنانير واعتبار
 ذلك أنه إذا أخذ ثلاثة أخماس المائتين والعشرين التي هي مع الأوسط وهي
 مائة وثمان وثلاثون وأضيفت إلى مامع الآخر وهو مائتان وثمانية صار ثلثمائة
 وأربعين دينارا وهو ثمن الفرس وإذا أخذ خمس أثمان المائتين والثمانية التي
 هي مع الآخر هي مائة وثلاثون وأضيفت إلى مامع الأصغر وهي مائتان وعشرة
 صار ثلثمائة وأربعين دينارا وهو ثمن الفرس وإذا أخذ أربعة أسباع المائتين

والعشرة التي هي مع الاصغر وهي مائة وعشرون ديناراً وأضيف الى مائة الاوسط وهو مائتان وعشرون صارت ثمانمائة وأربعين ديناراً وهي ثمن الفرس وأما طريق استخراجها فهو أن تضرب الخارج بعضها في بعض فتضرب خمسة في سبعة تسكن خمسة وثلاثين ثم تضرب في ثمانية تكن مائتين وثمانين ويزاد عليها ما يرتفع من ضرب عدد الانحاس وهي ثلاثة في عدد الاسباع وهي أربعة ثم في عدد الثمان وهي خمسة وذلك ستون فيصير الجميع ثلثمائة وأربعين وهو ثمن الفرس ثم يؤخذ من مخرج الخمس وهو خمسة فيعزل منه ثلاثة انحاسه ويضرب الباقي وهو اثنان من مخرج السبع يكون أربعة عشر فيراد عليه عدد الانحاس مضروباً في عدد الاسباع وهو اثناعشر يصير ستة وعشرين فتضرب في مخرج الثمن تكون مائتين وثمانية وهو مقدار مائة الاكبر ثم يلقى ذلك من ثمن الفرس فباقي فهو ثلاثة انحاس مائة الاوسط فيراد عليه ثلثاه فبالغ فيكون مائة الاوسط فتلقيه من ثمن الفرس فباقي فهو أربعة أسباع مائة الاصغر فيراد عليه ثلاثة أرباعه فبالغ يكون مائة معه **(مسئلة)** ثلاثة أشخاص مسافرون معهم مائة دراهم في طريقهم من الخبز مع أحدهم ثمانية أرغفة ومع الآخر خمسة أرغفة ومع الآخر ستة أرغفة فرافقهم انسان لا خبز معه فباسوا كلهم وأخرجوا الارغفة وهي أحد وعشرون رغيفاً وكلوا جميعهم كل واحد على السواء فلما قاموا دفع اليهم الرجل الغريب أحد وعشرين درهماً وقال خذوا هذا عوضاً عما أكلت من زادكم ثم فارقه فكيف يتقسمون الدراهم بينهم **(الجواب)** صاحب الارغفة الثمانية يأخذ أحد عشر درهماً وصاحب السبعة يأخذ سبعة دراهم وصاحب الستة يأخذ ثلاثة وثلاثين درهماً وذلك ان كل واحد من الأشخاص الاربعة لما أكلوا على السواء يكون قدأكل خمسة أرغفة وربعاً فيكون الضيف قدأكل هذا المقدار مثل كل واحد منهم والذي فضل لصاحب الثمانية رغيفان وثلاثة أرباع والذي فضل لصاحب السبعة بعدأكله رغيف وثلاثة أرباع والذي فضل لصاحب الستة ثلاثة أرباع لا غير والدراهم المدفوعة في مقابل الخمسة والربع التي أكلها فيكون في مقابلة كل رغيف أربعة دراهم فاذا قسمت على ذلك كان لكل واحد منهم ما تقدم بيانه وهذا مطرد في كل ما جانس هذه الصورة **(مسئلة)** رجل عليه خراج ملكه فأحضره مستخرج الخراج لاستيفاء ما بقي عليه منه فقال كم

أديت من الخراج الواجب عليك فقال ثلث ما أديت وربيع ما بقي وخمس جميع
الخراج فكم هو جميع الخراج وكم الذي أدي وكم الذي بقي ﴿الجواب﴾ أما جميع
الخراج فانه خمسة وخمسون وأما الذي أداه منه فسبعة وعشرون وأما الذي بقي منه
فثمانية وعشرون وطريق استخراج ذلك أن يؤخذ مخرج الثلث وهو ثلاثة فيضرب
في مخرج الربع وهو أربع يكون اثني عشر فيسقط منه ما بين المخرجين وهو واحد
تبقى أحد عشر فيضرب في مخرج الخمس يكون خمسة وخمسين وهو مبلغ الخراج ثم
يؤخذ المرتفع من ضرب مخرج الثلث في الخمس يكون سبعة وعشرين وهو المقدار
الذي أداه إلى الخراج والباقي من الخراج وهو ثمانية وعشرون ﴿مسئلة﴾ إذا
أرسل السلطان فارسا يكتب إلى بلد بعيد وأمره أن يسير كل يوم سبعة فراسخ ثم عرض
مهم آخر اقتضى أن يلحق به الفارس فأرسل نجابا بعد الفارس بتسعة أيام وأمره
أن يسير كل يوم خمسة عشر فرسخا ليدرك الفارس ففي كم يوم يلحقه ﴿الجواب﴾ يلحق
النجاب الفارس في سبعة أيام وعشر ساعات ونصف ساعة وهي نصف يوم وربيع يوم
وثن يوم وطريق استخراج ذلك أن ينقص سير الفارس وهو سبعة من سير النجاب وهو
خمسة عشر ويؤخذ الباقي منه وهو في هذه الصورة ثمانية فيحفظ ليقسم عليها ثم يضرب
سير الفارس في عدد الايام التي قد سبق النجاب بها وهي تسعة أيام فتكون ثلاثة
وستين فيقسم على المحفوظ أولا وهو ثمانية فتخرج من القسمة سبعة ونصف وربيع
وثن وهو الجواب ﴿مسئلة﴾ نجاب سير في مهم إلى بلد وأمر أن يسير في ذهابه مسرعا
كل يوم خمسة عشر فرسخا وفي عودته مستريحا كل يوم تسعة فراسخ فمضى وعاد في عشرين
يوما كم كان منها في ذهابه وكم كان في عودته ﴿الجواب﴾ كان ذهابه في سبعة أيام
ونصف وكان عودته في اثني عشر يوما ونصف وطريق استخراج ذلك أن تجمع فراسخ
ذهابه ومجيئه فيكون أربعة وعشرين فرسخا فهي المقسوم عليه ثم تضرب فراسخ
عودته في الايام التي ذهب وعاد فيها وهي عشرون فتكون مائة وثمانين فتقسم
على الاربعة وعشرين المذكورة فتخرج بالقسمة سبعة ونصف وهو عدد
أيام ذهابه وتضرب فراسخ ذهابه في الايام كلها تكون ثمانية فتقسم على الاربعة
وعشرين تنخرج بالقسمة اثنا عشر ونصف وهي عدد أيام عودته بهذا القدر
اليسير يكمل مقصود المذاكرة ويحصل الغرض من نشوار المحاضرة فان هذا

النوع بين الانواع والاقسام بمنزلة الملح المستعمل في الطعام فقليله كاف ويسيره
 بالمطلوب شاف ولولا ذلك لاطال القلم لسانه في ايراد صورته المستغربة المعاني
 وتعداد مسائله المستعذبة المجاني فانه نوع لا يكاد يحصر غرائب كاتب ولا يضبط
 بحائثه حاسب * ولما انتهى الكلام في هذا المقام الى آخر هذه المسائل
 الرياضية التي تنبسط القرايح في استخراجها وتنشط الخواطر لاستنتاجها فليكن
 ختاما لها زفاف بكر من خدو فكر اذ اتصلت بأرباب الازدهان والفطن نزلت
 من خواطرهم الصائبة في أرجح منزل وأفسح وطن وأماطت عن أبصار
 بصائرهم الصافية اعراض الاغراض ومعارضة الوسن فلا جرم هي غيرهم
 فاطمة عن معارجها وعندهم والده من نتائجها كل حسين وحسن وهي لمعة
 موضوعة لاستخراج معرفة أوائل الشهور في جميع السنوات وحكمة يستنبط بها
 مواقيت الالهة ومواسم الاوقات وفائدة يهدي اليها ويدل عليها ما ينطبق به من
 الاسماء والصفات فاللقاب السلطانية دليلها وعلى الصفات الملكية الناصرية
 تعويها وفي خدمته العالمية مقرها ومقيلها ومن خدمة المولى والسلطان الملك
 الناصر صلاح الدين يوسف تعريفها وتأصيلها فن تأمل سرها بعين الدراية
 عرف رمزها ومن تحمل عبئها لطلب الهداية فقد كشف كنزها وهذا الجدول
 لا يضاعها وبه بيان مفتاحها ولما كانت الحاجة داعية الى معرفة أوائل
 الشهور والمياسم المبنية عليها وقد تكون المطالع كاسية من ملابس الغيوم ما خول
 بين الالهة وبين الناظرين اليها كان من فوائد العمل بهذا الجدول أن يؤخذ
 جميع سنى الهجرة من أولها مع السنة التي تريد معرفة أول أشهرها ومواسمها
 فيسقط ذلك كله مائتين وعشرة مائتين وعشرة الى أن يبقى أقل من مائتين وعشرة
 فتتظر في جدول الاعداد في بيوت العشرات وفي بيوت الآحاد في جانب الجدول
 عن يمينه طولاً فيه العشرات وأعلى الجدول فيه الآحاد فلا حاد من الواحد
 الى العشرة والعشرات من العشرة الى المائتين وعشرة فتتظر الى المقدار الباقي
 بعد اسقاط عشراته في العشرات وآحاده في الآحاد فتوضع اصبع على البيت
 الذي فيه تلك العشرات وأصبع على البيت الذي فيه ذلك العدد من الآحاد ثم تمر
 الاصبع في السطر الذي ياراه تلك العشرة عرضاً وتنزل الاصبع في السطر الذي
 تحت ذلك العدد من الآحاد طولاً فيثبت الاصبعان في بيت واحد ينظر ما في

ذلك البيت من الاسماء والصفات السلطانية فيحفظ ثم ينظر في الجداول
المعمول للشمهور ويعتبر أعلاه فينظر ذلك الاسم والصفة المحفوظة فاذا ظهر في أعلاه
الجدول فتوضع الاصابع عليه ثم ينزل في السطر الذي تحته الى محاذاة الموسم
أو الشهر المطلوب معرفة أوله ان كان شهرا أى يوم هو أو ان كان موسما كان
في محاذاته فهو المطلوب واعتبار ذلك انه اذا أريد معرفة شعبان من سنة أربع
وأربعين وستمائة ومعرفة ليلة نصفه ومعرفة أول شهر رمضان فتسقط سنوات
الهجرة مائتين وعشرة مائتين وعشرة فتسقط ستمائة وثلاثون ويبقى أربعة عشر
ففي الأحاد أربعة وفي العشرات عشرة واحدة فاذا وضعت أصبعها على العشرة
الواحدة ثم مررت في الوسط الموازي لها وضعت أصبعها على الأربعة ثم نزلت الى
محاذاة العشرة الواحدة التقت الاصبعان في بيت واحد فيه الاسم الكريم
السلطاني نصره الله وهو يوسف فيحفظ لازال في حفظ الله جل وعلا ثم ينظر
في جدول الأشهر فيوجد الاسم الكريم المحفوظ في الطرف الايسر من السطر
الاعلى منه فتوضع الاصابع بازائه وتنزل الى محاذاة شهر شعبان فيوجد في محاذاته
اسم أوله وهو يوم الاربعاء ومحاذاة نصفه تحته يوم الاربعاء ومحاذاة أول رمضان
تحته يوم الخميس ومحاذاة أول شوال تحته وهو يوم العيد يوم السبت وهكذا طريق
العمل به دائما

210
+
Lrv
0.

الأعداد
أحاد وعشرات

١٠	٢٠	٣٠	٤٠	٥٠	٦٠	٧٠	٨٠	٩٠	١٠٠
الناصر	يوسف	السلطان	يوسف	السلطان	يوسف	الملك	يوسف	الناصر	خدمة
١٢٠	١٣٠	١٤٠	١٥٠	١٦٠	١٧٠	١٨٠	١٩٠	٢٠٠	٢١٠
الناصر	يوسف	السلطان	يوسف	السلطان	يوسف	الملك	يوسف	الناصر	خدمة
٢٢٠	٢٣٠	٢٤٠	٢٥٠	٢٦٠	٢٧٠	٢٨٠	٢٩٠	٣٠٠	٣١٠
الناصر	يوسف	السلطان	يوسف	السلطان	يوسف	الملك	يوسف	الناصر	خدمة
٣٢٠	٣٣٠	٣٤٠	٣٥٠	٣٦٠	٣٧٠	٣٨٠	٣٩٠	٤٠٠	٤١٠
الناصر	يوسف	السلطان	يوسف	السلطان	يوسف	الملك	يوسف	الناصر	خدمة
٤٢٠	٤٣٠	٤٤٠	٤٥٠	٤٦٠	٤٧٠	٤٨٠	٤٩٠	٥٠٠	٥١٠
الناصر	يوسف	السلطان	يوسف	السلطان	يوسف	الملك	يوسف	الناصر	خدمة
٥٢٠	٥٣٠	٥٤٠	٥٥٠	٥٦٠	٥٧٠	٥٨٠	٥٩٠	٦٠٠	٦١٠
الناصر	يوسف	السلطان	يوسف	السلطان	يوسف	الملك	يوسف	الناصر	خدمة
٦٢٠	٦٣٠	٦٤٠	٦٥٠	٦٦٠	٦٧٠	٦٨٠	٦٩٠	٧٠٠	٧١٠
الناصر	يوسف	السلطان	يوسف	السلطان	يوسف	الملك	يوسف	الناصر	خدمة
٧٢٠	٧٣٠	٧٤٠	٧٥٠	٧٦٠	٧٧٠	٧٨٠	٧٩٠	٨٠٠	٨١٠
الناصر	يوسف	السلطان	يوسف	السلطان	يوسف	الملك	يوسف	الناصر	خدمة
٨٢٠	٨٣٠	٨٤٠	٨٥٠	٨٦٠	٨٧٠	٨٨٠	٨٩٠	٩٠٠	٩١٠
الناصر	يوسف	السلطان	يوسف	السلطان	يوسف	الملك	يوسف	الناصر	خدمة
٩٢٠	٩٣٠	٩٤٠	٩٥٠	٩٦٠	٩٧٠	٩٨٠	٩٩٠	١٠٠٠	١٠١٠
الناصر	يوسف	السلطان	يوسف	السلطان	يوسف	الملك	يوسف	الناصر	خدمة

مائة وشره

مائة وشرين

مائة وثلاثين

مائة وأربعين

مائة وخمسين

مائة وستين

مائة وسبعين

مائة وثمانين

مائة وتسعين

مائةين

مائةين وعشره

أسماء الشهور	خدمة	المولى	السلطان	الملك	الناصر	صلاح الدين	يوسف
المحرم	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت
عاشورا	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين
صفر	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد
ربيع اول	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء
ربيع اخر	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس
جادی الاولى	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة
جادی الاخرة	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد
رجب	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين
شعبان	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء
النصف	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء
رمضان	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس
شوال	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت
ذوالقعدة	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد
ذوالحجة	الاربعاء	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء
الوقفه	الخميس	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء
عيد الاضحي	الجمعة	السبت	الاحد	الاثنين	الثلاثاء	الاربعاء	الخميس

١٢٥٥

١٢٥٥

١٢٥٥

١٢٥٥

١٢٥٥

١٢٥٥

١٢٥٥

﴿خاتمة الكتاب وهي الدعاء﴾

وحيث تجزئت مقاصد القواعد السالفة وتحررت أنواع هذه القاعدة المستأنفة واشتملت برواها ومعاقدها على فنون من المعاني الثالثة والطارفة وجعت من سمات الصفات ومهمات الولايات ما قامت بحقه فيه فصاح الالسن الواصفة وان اختامه وانتظم تمامه وتم انتظامه أبرم حاكم الاخلاص حكماً لا يسع نقضه وحكم بما لا يسوغ تركه ورفضه وألزم ما يتحتم في شريعة الموالات واجبه ورفضه وهو التقييه على الذريعة الواصلة الى الله تعالى عند السؤال والطلب والوسيلة الكافلة ببلوغ الامل في العاجلة والمنقلب والاشارة الى ما يقتاد القلوب الى الله تعالى بأزمة الرغب والرهب ويستميل النفوس الى اكتساب السعادة الابدية التي ينجمون فاز بهام العطب فرأيت ذلك من أنفذ الاحكام وأنفس الاقسام وأنفع ما جرت به حركات الاقلام ■ فملت اسنى هذه الاسباب خاتمة الكتاب وأسمى منازلها الرحاب منتهى القواعد والابواب فانه اذا عرضت أقسام الكلام على الافهام ورصعت جواهر الحكم والاحكام في سلك النظام فهذه الخاتمة أحلاها وكذا العادة أن بالحلو اختتام الطعام وهو الدعاء الذي هو سر عبادة الصالحين وبالتمسك بعروته تدرأ خلاف مطالب المنجحين وباقامة أوراده ترجع صفة المفلحين فكم من داع سعاد بركة الدعاء وكم من تاج كفاه الله بدعائه شر البلاء وكم من حاجة قضيت لطاها بأشرف ما دعا به من الاسماء وقد أمر الله عباده بدعائه ووعدهم بالاجابة وأخبر على لسان نبيه بأن لكل مؤمن في كل يوم دعوة مستجابة وأنزل في الكتاب العزيز وقال ادعوني أستجب لكم وقال سبحانه وتعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم واذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداعي اذا دعان وقال تعالى ادعوا ربكم تضرعاً وخفية وقال تعالى أمن يعيب المضطر اذا دعاه وقال تعالى قل ما يعبا بكم ربى لولا دعائكم وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ليس شيء أكرم على الله من الدعاء وقال صلى الله عليه وسلم الدعاء هو العبادة وقال صلى الله عليه وسلم الدعاء ينفع مما نزل وما نزل ولن يرد القضاء الا الدعاء فعليكم بالدعاء وعلى الجملة فالدعاء عظيم ومقامه كريم ووجهه وسيم وقدره جسيم فمن رغب في خير من خيرات الدنيا والاخرة أورهب من شر من شروا الدنيا والاخرة فليضرع الى الله تعالى ويبتهل اليه ويسأله ويدعوه باخلاص نية وطهارة عزيمة في أن يرزقه الله مطلوبه أو يدفع عنه مرهوبه

أو يغفر له ذنوبه فان الله تعالى أكرم من أن يخيب أمل عبده فيه وقد أخبر على لسان
 نبيه صلى الله عليه وسلم انا عند ظن عبدي بي وهذه أدعية مأثورة مختارة من
 الدعوات المنقولة عن النبي صلى الله عليه وسلم اقتصرنا على هذا المقدار منها
 (فن ذلك) ما روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لعائشة رضي الله عنها أيك من
 الدعاء بالكوامل الجوامع قولي اللهم اني أسألك من الخير كله ما علمت منه وما لم أعلم
 وأعوذ بك من الشر كله ما علمت منه وما لم أعلم اللهم اني أسألك الجنة وما قرب اليها
 من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل اللهم اني أسألك
 من الخير ما سألك منه عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك من شر
 ما استعاذك منه عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم اللهم وما قضيت لي من
 أمر فاجعل عاقبته لي رشداً (ومن ذلك) الدعاء الذي ألقاه جبريل الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم رواه ابن عباس رضي الله عنه وهو ■ يا من أظهر الجميل وستر
 القبيح يا من لم يؤخذ بالجريرة ولم يهتك الستر يا عظيم العفو يا حسن التجاوز
 يا واسع المغفرة يا باسط اليدين بالرحمة يا منتهى كل شكوى يا صاحب كل نجوى
 يا كريم الصفع يا عظيم المن يا مبتدئ النعم قبل استحقاقها يا رباه يا سيده يا أملاه
 يا غايته رغبته أسألك يا الله أن لا تشوه خلقى بالنار (ومن ذلك) الدعاء الذي رواه
 أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح
 اللهم اني أصبحت أشهدك وأشهد حلة عرشك وملائككتك وجميع خلقك انك
 أنت الله الذي لا اله الا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمد عبدك ورسولك لا يغفر
 الله له ما أصاب في إيلته من ذنب وان هو قالها حين يمسي غفر الله له ما أصاب في يومه
 من ذنب (ومن ذلك) الدعاء الذي رواه ابن عمر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول حين يصبح وحين يمسي حتى فارق الدنيا اللهم اني أسألك
 العفو والعافية في ديني ودنياي ومالي وما لي اللهم استر عورائي وآمن روعاتي
 اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ
 بعظمتك أن أغتال من تحتي (ومن ذلك) الدعاء الذي رواه عبد الله بن عباس
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني أسألك رحمة من عندك تهدي
 بها قايي وتجمع بها شملتي وتلم بها شعئي وترد بها الفتي وتصلح بها ديني وتحفظ بها غايي
 وترفع بها شاهدي وترزق بها عملي وتبيض بها وجهي وتاهنني بها رشدي وتعصمني

بهامن كل سوء اللهم أعطني إيماناً صادقاً و يقيناً ليس بعده كفر و تجمعة أنال بها
شرف كرامتك في الدنيا والآخرة اللهم اني أسألك الفوز عند القضاء و منازلة
الشهداء و عيش السعداء و مرافقة الأنبياء و النصر على الأعداء اللهم اني أنزل بك
حاجتي و ان قصر رأيي و ضعف عملي و افترقت الى رحمتك فأسألك يا فاضل الأمور
و يا شافي الصدور كما تحيز بين البحور أن تحيزني من عذاب السعير و من دعوة
الشبور و من فتنة القبور اللهم ما قصر عنه رأيي و ضعف عنه عملي و لم تبلغه نيتي
ولا أمنيته من خير و وعدته أحداً من عبادك أو خير أنت معطيها أحداً من خلقك
فاني أرغب اليك فيه و أسألكه يا رب العالمين اللهم اجعلنا هاديين مهديين غير
ضالين ولا مضلين حر بالاعداء و مسلمين لا أولياء لك نحب بحبك من أحببك و نعدا
بعدا و ذلك من خالفك من خالفك اللهم هذا الدعاء و عليك الاجابة و هذا الجهد
و عليك التمكن و لا حول و لا قوة الا بالله العلي العظيم (وأمّا) اسم الله الاعظم
والاسماء الحسنى التي لم يسئل بها الا أعطى و لا دعي بها الا أجاب و ما قيل في ذلك
فقد ذكرت تلخيص ما قيل فيه و فصلت تلك الاسماء الحسنى على ما وردت
في الحديث المروى طريق الترمذي رحمه الله في المختصر المؤلف في ذلك المسمى
بزبدة المصنفات في الاسماء و الصفات و فيه غنية و بلاغ عن اعادته و لا يمكن تردف
هذه الدعوات المذكورة و الروايات المأثورة بما هو معروف بدعاء الاستخارة
و دعاء الحاجة فانما دعاء آن مشهور لهما بنحج المسمى مخصوصان بذلك نقلوا و وضعوا
مناسبان لما جعل الله عقلاً و شعراً (أما الاستخارة) فقل جابر بن عبد الله رضي الله عنه
كان رسول الله صلى الله عليه و سلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا السورة
من القرآن يقول اذا هم أحدكم بالامر فير كع ر كعتين من غير الفريضة ثم يقول
اللهم اني أستخيرك بعلمك و استقدرك بقدرتك و أسألك من فضلك العظيم فانك
تقدر و لا أقدر و تعلم و لا أعلم و أنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر
خير لي في ديني و معاشي و عاقبة أمري أو قال و عاجل أمري و آجله فأقدره لي و يسره
لي ثم بارك لي فيه اللهم و ان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي في ديني و معاشي و عاقبة
أمري أو قال في عاجل أمري و آجله فأصرفه عني و اصرفني عنه و اقدر لي الخير
حيث كان ثم رضني و سمي حاجته . و أما الحاجة فقل عبد الله بن أبي أوفى قال
رسول الله صلى الله عليه و سلم من كانت له الى الله تعالى حاجة أو الى أحد من بني

آدم في توضأ وليحسن الوضوء ثم ليصل ركعتين ثم ليش على الله وليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليقل لا اله الا الله الحليم الكريم سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين أسألك بموجبات رحمتك وعزائم مغفرتك والغنيمة من كل بر والسلامة من كل اثم لاتدع علي ذنبا الا غفرت ولاهما الا فرجت ولا حاجة هي لك رضا الا قضيتها يا ارحم الراحمين

﴿تذنيه﴾ لما كان الدعاء والتضرع الى الله تعالى مشروطا برقة القلب وصفاء الباطن وطهارة النفس واخلاص النية وصحة القصد وذلك لا يحصل الا بتبصرة وذكرى فانه لا يستراب في أن تذ كبر الغلوب بأيام الله وتخويف النفوس بالوقوف بين يدي الله يكسوها من الرقة والصفاء ملابس الاسعاد ويبعثها على الاستعداد لسلك سبل الرشاد ويوقفها لاحتجاب الزاد ليوم المعاد يوم مالها من عاصم ومن مضال الله فخاله من هاد * وقد عا قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه في مثل هذا لما ولي الخلافة ان أول من أيقظني مزاحم وكان هذا مزاحم مولى لعمر قال عمر حبست رجلا فجاوزت في حبسه القدر الذي يجب عليه فكلمني مزاحم في اطلاقه فقلت ما أنا بمنعرجه حتى أبلغ به أكثر مما مر عليه فقال لي مزاحم يا عمر بن عبد العزيز اني أحذرك ليله تتخض بالقيامة في صبيحتها تقوم الساعة يا عمر لقد كدت أنسى اسمك مما أسمع قال الامير وفعل الامير وصنع الامير فوالله ما هو الا أن قال ما قال فسكنا عما كشف عن وجهي غطاء فذكروا أنفسكم رحمكم الله فان الذكري تنفع المؤمنين * فهذا ما أوردت من الالفاظ المرفقة للقلوب والكلمات المرغبة للنفوس في اجتناب الذنوب والاذكار التي بها أيقظ الصالحون قلوب الخلفاء والعظماء بحكم الوجوب ما هو عند اعتباره واختباره تذكرة للمتقين وفيه ان شاء الله شفاء لما في الصدور وهدي ورجة للمؤمنين ■ فنه قول سعيد بن عامر لامير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه اني موصيك بكلمات من جوامع الاسلام ومعالمه قال أجل قال اخش الله في الناس ولا تخش الناس في الله ولا يخالف قولك فعليك فان خير القول ما صدقه الفعل وأحب لغير المسلمين وبعيدهم ما تحب لنفسك وأهل بيتك وخص العناية بالحق حيث علمته ولا تخف في الله لومة لائم قال عمر رضي الله عنه ومن يستطيع ذلك يا سعيد قال من ركب في عنقه مثل ما ركب في عنقك * ومنه قول خولة بنت حكيم امير بن الخطاب رضي الله عنه قال قتادة خرج عمر بن الخطاب

من المسجد ومعه الجارود العبدى فاذا امرأة برزت على ظهر الطريق فسلم عليها عمر
 رضى الله عنه فردت عليه السلام وقالت هيه يا عمر عهدتك وانت تسمى عميرا في
 سوق عكاظ تصارع الغتيان فلم تذهب الايام حتى سميت عمر ثم لم تذهب الايام حتى
 سميت أمير المؤمنين فاتق الله في الرعية را علم أنه من خاف الموت خشى الفوت فبكى
 عمر رضى الله عنه فقال الجارود هيه اجترأت على أمير المؤمنين فأبكيتيه فقال عمر
 دعها أما تعرف هذه هذه خولة بنت حكيم التي سمع الله قولها من فوق سمائه فعمر
 والله أحق أن يسمع قولها فانها هي التي أنزل الله في حقها ما جاءت الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها وتشتكى الى الله ■ ومنه
 قول أبي بكره وقد دخل على معاوية فقال اتق الله يا معاوية واعلم انك في كل يوم
 يمضى عليك وفي كل ليلة تأتى عليك لا تردا من الدنيا الا بعدا ومن الاخرة الا قربا
 وعلى أثرك طالب لا تقوته وقد نصب لك حدا لا تجوزه فما أسرع ما تبلغ الحد وما
 أوشك ما لحقك الطالب وأنا وانت وما نحن فيه كلنا زائل وسنصير الى ما هو باق
 في الاخرة ان خير الخير وان شر الشر وما ربك بغافل عما تعملون ومنه قول أبي
 حازم سليمان بن عبد الملك قال ابى كثير لما حج سليمان بن عبد الملك ودخل المدينة
 قال هل بها أحد أدرك جماعة من الصحابة قالوا نعم أبو حازم فأرسل اليه فأتاه فقال
 له يا أبا حازم ما ناك كره الموت فقال عمر ثم الدنيا وخربت الاخرة فمكرهون
 الخروج من العمران الى الخراب قال صدقت يا أبا حازم ليت شعري ما لنا عند الله
 قال اعرض عملك على كتاب الله عز وجل قال أين أجده من كتاب الله قال أبو حازم
 قال الله تعالى ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم قال فأين رجة الله تعالى قال
 قريب من المحسنين قال سليمان فكيف العرض على الله تعالى غدا قال أما
 المحسن فكالغائب يقدم على أهله وأما المسيء فكالآبق يقدم على مولاه فبكى
 سليمان بكاء شديدا وقال كيف السبيل الى أن تصلح الاعمال قال تقسمون بالسوية
 وتعدلون في القضية وتراعون أمارا رعية وذكرا كلاما طويلا كان آخره أن قال له
 سليمان ارفع يا أبا حازم حاجتك قال نعم ترزحني عن النار وتدخني الى الجنة قال
 سليمان ليس ذلك الى قال هذا حاجتي قال فادع لي قال اللهم ان كان هذا سليمان
 من أوليائك فدمه مخير الدنيا والاخرة وان كان من أعدائك فخذ بناصيته الى
 ما تحب وترضى ثم تركه وانصرف ومنه ما رواه الزهري قال نظر سليمان بن عبد الملك

الى رجل يطوف بالكعبة فقال يا ابن شهاب من الرجل فله رواء فقلت يا أمير المؤمنين
 هذا طاوس اليماني وقد أدرك عدده من الصحابة فأرسل اليه سليمان فأتاه فقال
 عسى تحدثنا فقال حدثنا أبو موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان أهون الخلق على الله من ولي من أمر المسلمين شيئا ولم يعدل فيهم فتغير وجه سليمان
 وأطرق طويلا ثم رفع رأسه وقال حدثنا فقال حدثني رجل من أصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم قال ابن شهاب ظننت أنه أراد عليا عليه السلام قال دعاني
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الى طعام في مجلس من مجالس قريش ثم قال
 ان لكم على قريش حقوا فقريش على الناس حقاما استرجوا فرجوا واستحكموا
 فعدلوا واثبتنوا فادّوا فمن لم يفعل ذلك لم يتقبل الله منه صرفا ولا عدلا فتغير وجه
 سليمان وأطرق طويلا ثم رفع رأسه وقال حدثنا فقال حدثنا ابن عباس
 رضي الله عنه أن آخراية نزلت من كتاب الله فاتوا يوم ما ترجعون فيه الى الله ثم توفى
 كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون فبكى سليمان فتركه طاوس وانصرف
 ومنه ما رواه المدائني قال قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لسليمان بن عبد الملك
 ان بالباب رجلا يطلب الدخول فقال أدخله فدخل فقال له سليمان ممن الرجل
 فقال من عبد القيس بن قصي واني مكلمك يا أمير المؤمنين بكلام وان كرهته فان
 من ورائه ما تحب ان قبلته فقال قل يا أعرابي فقال يا أمير المؤمنين انه قد اكتنفك
 رجال باعدوا دنياك بدينهم ورضاك بسخط ربهم خافوك في الله ولم يخافوا الله فيك
 خربوا الآخرة وعمروا الدنيا فلا تأمنهم على ما أثمنتك الله عليه فانهم لم يألو
 الأمانة تضديعوا الأمة خسفوا أنت مسئول عما اجترحت فلا تصلح دنياهم بنفساد
 آخرتك فان أعظم الناس غبنا بائع آخرة بدينها غيره فقال له سليمان يا أخا ربيعة لقد
 سللت علينا سائل فقال أجل يا أمير المؤمنين لك لا عليك قال فهل لك من حاجة
 في ذات نفسك لتقضى فقال أما حاجة دون عامة فلا ثم قام وخرج فقال سليمان لله
 درهم ما أشرف أصله وأجمع قلبه وأدرب لسانه وأصدق نيته وأورع نفسه هكذا
 فيمكن الشرف والعقل ومنه ما كتبه الحسن البصري رحمه الله الى عمر بن عبد
 العزيز لما بعث اليه يقول له ذكرني بما أتفع به وأوجز فكتب اليه أما بعد فلو كان
 لك يا أمير المؤمنين عمر فوج ومالك سليمان وبقين ابراهيم وحكمة لقمان فان امامك
 هول الموت ومن ورائه دار ان ان أخطأت هذه صرت الى هذه وهي الجنة والنار

فأعمل لذلك والسلام . ومنه ما رواه رباح بن عبيدة قال كتب عمر بن عبد العزيز
إلى طاوس كتابا يسأله عن بعض ما هو فيه فأجابته بكلمات يسيرة ولم يزد عليها
فأرأت عمر أنه كتب أعجب إليه منه كتب إليه سلام عليك يا أمير المؤمنين فإن الله
تعالى أنزل كتابا وأحل فيه حلالا وحرم فيه حراما وضرب فيه أمثالا وجعل بعضه
متشابهًا فاحل يا أمير المؤمنين حلاله وحرم حرامه وتذكر في أمثال الله تعالى
وأعمل بحكمه وآمن بمتشابهه وأعتبر بأمثاله والسلام عليك * ومنه قول محمد
بن كعب وقد دخل على عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه فقال يا أمير المؤمنين انما
الدنيا سوق من الأسواق خرج منها ناس بما ضرتهم وخرج منها ناس بما نفعهم
وكم من قوم غرهم من مثل الذي أصبحنا فيه حتى أتاهم الموت فاستوعبهم فخرجوا
منها ملومين لم يأخذوا منها إلّا أحيوان الآخرة عدّة ولا ما كرهوا جنة واقتسم
ما جمعوه من لم يحمدهم وصاروا إلى من لم يعذرهم فاتق الله يا أمير المؤمنين وانظر إلى
ما تحب أن يكون معك اذا قدمت إلى ربك عز وجل فافعله والذي تكرهه فاتركه
وافتح الابواب وسهل الحجاب وانصرا المظلوم ورد الظالم واعلم اننا من كن فيه
فقد استكمل الايمان بالله عز وجل من اذارض لم يدخله رضاه في باطل واذا
غضب لم يخرج غضبه عن الحق واذا قدر لم يتناول ما ليس له فخذها نفعك الله بها
ثم قام وخرج * ومنه قول زياد العبد مولى ابن عباس لعمر بن عبد العزيز وقد دخل
عليه فقال يا أمير المؤمنين أخبرني عن رجل له خصم ألد كيف حاله قال سيء الحال
قال فان كان خصمك الدين قال ذلك أسوأ الحال قال فان كانوا ثلاثة قال لا يهنيه
عيش قال والله يا أمير المؤمنين ما أحسن أمة محمد إلا وهو خصم لك عند الله تعالى
مطالك ان قصرت في حقه فبكي عمر حتى رقا له من حضر . ومنه ما رواه عثمان
الخراساني قال قال أبي كنت عند هشام بن عبد الملك وقد دخل عليه عطاء بن أبي رباح
سعيد فقهاء المجاز فلما رآه قال له مرحبا مرحبا ها هنا ها هنا فرفعه حتى مست
ركبة ركبته وعنده أشرف الناس يتحدثون فسكتوا فقال هشام ما حاجتك
أبا محمد فقال يا أمير المؤمنين أهل الله وجران رسول الله صلى الله عليه وسلم تقسم
فيهم عطاءهم وأرزاقهم فقد تأخرت عنهم فقال نعم يا غلام اكتب لأهل المدينة
وأهل مكة بعطاءهم وأرزاقهم مجلاتهم قال ثم ماذا يا أبا محمد فقال أهل نجد أصل
العرب وقادة الاسلام تردّ فضول صدقاتهم فيهم قال نعم يا غلام اكتب بأن تردّ فيهم

فوصول صدقاتهم ثم قال هل من حاجة غير هذا قال نعم اتق الله يا أمير المؤمنين في نفسك فانك خلقت وحدك وتموت وحدك وتحشر وحدك لا والله مامعك من هؤلاء الذين تراهم أعوانك أحديهم فأكب هشام بيكي وقام عطاء فلما كان عند الباب وأنا معه واذ رجل قد تبعه بكيس ما أدري فيه دراهم أودنانير وقال ان أمير المؤمنين أمر لك بهذا فقال له قل له لأسألكم عليه من أجران أجرى الاعلى رب العالمين ثم خرج لا والله ما قبل لهم شيئا * ومنه ما قاله الاوزاعي قال كنت بالساحل فبعثت الى المنصور فأتيته فلما وصلت اليه وسلمت عليه بالخلافة رد علي وأجلسني وقال ما الذي أبطأك يا اوزاعي عننا قلت وما الذي تريد يا أمير المؤمنين قال أريد الاخذ عنكم والاقباس منكم قلت فايك يا أمير المؤمنين أن تسمع شيئا ولم تعمل به فصاح بي الربيع وأومأ بيده الى السيف فأنهره المنصور وقال هذا مجلس مشوبة لا مجلس عقوبة قال الاوزاعي فقلت يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن بشر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيا وال بات غاشا رعيته حرم الله عليه الجنة يا أمير المؤمنين ان الملك لو بقي لمن قبلك لم يصل اليك وكذا لا يبقى لك كالم يبق لغيرك جاء عن ابن عباس في هذه الآية ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها ان الكبيرة القهقهة والصغيرة التسم فكيف بما علمته الايدي وحصدته الا لسن يا أمير المؤمنين بلغني ان عمر بن الخطاب قال لومات شاة على شاطئ الفرات ضيعة تخشيت أن أسأل عنها فكيف بمن حرم عدلك وهو على بساطك فأخذ المنصور المنديل ووضع على وجهه وبكى وانتخب الى أن رجته ثم قلت يا أمير المؤمنين ان أشد الشدة القيام لله بحقه وان أكرم الكرم التقوى وأنه من طلب العز بطاعة الله رفعه الله وأعزه ومن طلبه بمعصية الله أذله الله ووضعفه فها هي نصيحتي لك يا أمير المؤمنين والسلام عليك ثم نهضت فقال لي الى أين فقلت الى الولد والوطن بأذن أمير المؤمنين ان شاء الله تعالى فقال قد أذنت لك وشكرت نصيحتك وقبلتها بقبولها والله الموفق للخير والمعين عليه فلا تخافني من مطالعتك اياي بما لها فانك المقبول غير المتهم في النصيحة قلت أفعل ان شاء الله تعالى قال محمد بن مصعب فأمر له المنصور بما يستعين به على خروجه فلم يقبله وقال أنا في غنية عنه وما كنت لا يسع نصيحتي بعرض الدنيا كلها وعرف المنصور مذهبه وصدق قصده فلم يجد عليه في رده صلته * ومنه قول شبيب بن شيبة للمنصور

وقد قال له عظمي وأوجر فقال يا أمير المؤمنين ان الله تعالى لم يرض لك أن يجعل
فوق منزلتك أحدا من خلقه فلا ترض له من نفسك أن يكون عبد من عباده أشكر
منك له ومنه ما رواه الفضل بن الربيع قال حج أمير المؤمنين الرشيد فقال
لي بمكة انظر لي رجلا أسأله فقلت ها هنا الفضيل بن عياض قال امض بنا إليه
فأتيناه فاذا هو قائم يصلي يتلو آية من القرآن يرددها قال اقرع الباب فقرعته
فقال من هذا فقلت أجب أمير المؤمنين قال مالي ولا مير المؤمنين فقلت سبحان
الله أما عليك طاعته فنزل ففتح الباب ثم ارتقى الى الغرفة فأطفأ السراج والتجأ
الى زاوية فدخلنا فجعلنا نتمسه بأيدينا فسبقت كف هارون الرشيد اليه قبلي
فقال يا لها من كف ما أليها ان نجت من عذاب الله فقال له خذ لما جئت لك
له فقال ان عمر بن عبد العزيز لما ولي الخلافة دعا سالم بن عبد الله ومحمد بن
كعب القرظي ورجاء بن حيوة فقال لهم اني ابتليت بهذا البلاء فأشير واعلى
فعدا الخلافة بلاء وعدتها أنت وأصحابك نعمة فقال له سالم ان أردت النجاة من
عذاب الله فصم عن الدنيا واجعل افطارك الموت وقال له محمد بن كعب ان
أردت النجاة من عذاب الله فليكن كبير المسلمين عندك أبا وأوسطهم أخا
وأصغرهم ولدا فوق ربائك وأكرم أخاك وتحن على ولدك وقال له رجاء بن حيوة
ان أردت النجاة من عذاب الله فأحب للمسلمين ما تحب لنفسك واكره للمسلمين
ما تكره لنفسك ثممت اذا شئت وأنا أقول لك اني أخاف عليك أشد الخوف
يوم تزل فيه الاقدام فهل معك من أصحابك رجك الله من يشير عليك بمثل
هذا فبكى الرشيد بكاء شديدا حتى غشى عليه فقلت أرفق يا أمير المؤمنين فقال
لي يا ابن أم الربيع تقتله أنت وأصحابك وأرفق أنا به فلما أفاق قال زدني رجك
الله قال يا أمير المؤمنين ان العباس عم المصطفى صلى الله عليه وسلم جاء الى النبي
صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله أمرني على امانة فقال له النبي صلى
الله عليه وسلم ان الامارة حسرة وندامة يوم القيامة فان استطعت أن لا تكون
أمير ا فافعل فبكى الرشيد بكاء شديدا وقال زدني رجك الله فقال يا حسن
الوجه أنت الذي يسألك الله تعالى عن هذا الخلق يوم القيامة فان استطعت
أن تقي هذا الوجه من النار فافعل واياك أن تصبح وتغشى وفي قلبك غش
لا حدم من رعيتك فان النبي صلى الله عليه وسلم قال من أصبح لهم غاشل مريح رائحة

الجنة فبكى الرشيد ثم قال عليك دين قال نعم ديني لربي ولم يحاسبني عليه والويل لي
ان سألتني والويل لي ان ناقشتني قال انما أعني دين العباد قال ان ربي لم يأمرني بهذا
قال الله ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فقال هذه ألف دينار خذها فانفقها
عليك وعلى عيالك وتقو بها على عبادتك فقال سبحان الله أنا أدلك على طريق
النجاة وأنت تكافئني بمثل هذا سلمك الله ووفقت ثم سكت فلم يكلمنا فخرجنا من
عنده فلما صرنا بالباب قال لي الرشيد يا عباس اذا دلتني على رجل فدلني على
مثل هذا هذا سيد المسلمين * ومنه قضية أبي العتاهية فان أمير المؤمنين الرشيد
زحرف بحالسه وبالغ فيها و صنع طعاما كثيرا ثم وجهه الى أبي العتاهية فأثابه فقال
صف لنا ما نحن فيه من نعيم هذه الدنيا فقال له في الحال

عش ما بدالك سلما * في ظل شاهة القصور

فقال أحسنت ثم ماذا فقال

يسعي عليك بما شئت * لدى الزواح وفي المبكور

فقال أحسنت ثم ماذا فقال

فاذا النفوس تقععت ■ في ضيق حمرجة الصدور

فهناك تعلم موقنا ■ ما كنت الا في غرور

فبكى الرشيد فقال الفضل بن يحيى بعث اليك أمير المؤمنين لنفسه فأمرته فقال
الرشيد عنه فإنه رأى نافي غفلة وعسى فذكره أن يزيدنا

وآخر هذا الايقاظ وخاتمة هذه الالفاظ

وصية ونصيحة أخبر بها أحد مشايخي الامام العلامة أبو بكر يحيى بن القاسم
المدرس بالنظامية ببغداد المحروسة بمنزله بها في أوائل سنة عشرة وستمائة قال
أخبرني بها تاج الاسلام أبو عبد الله محمد بن خنيس الموصلي قال أخبرني بها الامام
أبو حامد الغزالي رحمه الله وكتب بها على يدي الى الشيخ أبي الفتح أحمد بن سلامة
المدرس بالموصل يقول ■ فيما قرع سمعي انك التمس مني كلاما وجيزا في معرض
النصح والوعظ واني لست أرى نفسي اهلا فان الوعظ زكاة نصابها الايقاظ فمن
لانصاب له كيف يخرج الزكاة وفاد النور كيف يستنير به غيره ومتى يستقيم النظر
والعود أعوج وقد اوصى الله تعالى عيسى ابن مريم عليه السلام يا ابن مريم عظ نفسك
فاذا اتعظت فعظ الناس والافاستحي مني وقال نبينا صلى الله عليه وسلم تركت فيكم

واعظين ناطقا وصامتا فالناطق هو القرآن والصامت هو الموت ومن لم يتعظ بهما فكيف يعظ غيره ولقد وعظت نفسي بهما فقبلت وصدقت قولاً وعلماً وأبى وتمردت تحقيقاً وفعلاً فقلت لنفسى أما أنت مصدقة بأن القرآن هو الواعظ الناطق وأنه كلام الله المنزل الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فماتت بلى فقلت قال الله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون أولئك الذين ليس لهم فى الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون فقد أوعد الله بالنار على ارادة الدنيا وكل ما لا يحببك بعد الموت فهو من الدنيا فهل تنزهت عن حب الدنيا وارادتها ولو أن طيبها نصرانيا وعدك بالموت أو المرض على تساؤل ألد الشهوات لتساميتها وأنت فيها أفكان النصرانى عندك أصدق من الله فان كان كذلك فما أجهلك وأكفرك وان كان المرض أشد عليك من النار فان كان كذلك فما أجهلك فصدقت ثم ما انتفعت بل أصرت على الميل الى العاجلة واستمرت ثم أقبلت عليها فوعظتها بالوعظ الصامت فقلت قد أخبر الناطق عن الصامت اذ قال الله تعالى قل ان الموت الذى تفرون منه فانه ملاقيكم ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون وقلت لها هي انك ماتت الى العاجلة أفلمست مصدقة بأن الموت لا محالة يأتيك قاطع عليك ما أنت متمسكة به وسالبت منك كل ما أنت راغبة فيه وان كل ما هو آت قريب وان البعيد ما ليس بآت وقد قال الله تعالى أفرأيت ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يعملون فكأنك مخرجة الوعظ عن جميع ما أنت فيه قالت صدقت فكأن ذلك منها قولاً لا تحصيل وراءه ولم تجتهد قط في تزود الآخرة كاجتهادها في طلب رضاها وطلب رضا الخلق ولم تستحي قط من الله تعالى كما تستحي من واحد من الخلق ولا تشمر لاستعداد الاخرة كتشمرها في الصيف لأجل الشتاء وفي الشتاء لأجل الصيف فانما لا تطمئن في أوائل الشتاء ما لم تنفرغ من جميع ما تحتاج اليه فيه مع أن الموت ربما يحتطفها والشتاء لا يدركها والآخرة عندها يقين فلا تتصور أن يحتطف منها فقلت لها أليس تستعدن للصيف بقدر طوله وتصنعين آلة الصيف بقدر صبرك على الحر قالت نعم قلت فأعصى الله بقدر صبرك على النار واستعدى للآخرة بقدر بقائك فيها فقالت هذا هو الواجب الذى لا يرحص فى تركه الا المحقق ثم استمرت

على صحتها ووجدتني كما قال بعض الحكماء في الناس من ينزح نصفه ثم لا ينزح نصفه
 الآخر ولا أراني الا منهم ولما رأيتهم متمادية في الطغيان غير متفتحة بموعظة الموت
 والقرآن رأيت أهم الامور التفتيش عن سبب تماذيهام عن اعترافيها وتصديقها فان
 ذلك من العجائب العظيمة فطال تفتيشي عنه حتى وقفت على سببه وهما أنا وموصي
 نفسي وياك بالخذرمه فهو الداء العظيم وهو السبب الداعي الى الغرور والاهمال
 وهو اعتقاد تراخي الموت واستبعاد هجومه على القرب فانه لو أخبره صادق في
 بياض نهاره أنه يموت في ليلته أو يموت الى اسبوع أو شهر لاستقام واستوى على
 الصراط المستقيم وترك جميع ما هو فيه مما يظن أنه يتعاطاه الله وهو فيه مغرور
 فضلا عما ليس لله تعالى فانكشف لي تحقيقا أن من أصبح وهو يؤمل انه يمسي
 أو أمسى وهو يؤمل أنه يصبح لم يخل من القنور والتسويق ولم يقدر الا على سير
 ضعيف فأوصيه ونفسي بما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال صلى
 صلاة مودع ولقد أوتى جوامع الحكم وفصل الخطاب ولا يتنفع بوعظ الابه ومن
 غلب عليه ظنه في كل صلاة أنها آخر صلاته حضر معه خوفه من الله وخشيته منه
 ومن لم يخطر بخاطره قصر عمره وقرب أجله غفل قلبه عن صلاته وسئمت نفسه
 فلا يزال في غفلة دائمة وفقر مستقر وتسويف متتابع الى أن يدركه الموت وتلهكه
 حسرة الفوت وأنا مقترح عليه أن يسأل الله تعالى أن يرزقني هذه الرتبة فاني
 طالب لها وقاصر عنها وأوصيه أن لا يرضى لنفسه الا بها وأن يخذرموا وقع الغرور
 فيها ويحتروا من خداع النفس فان خداعها لا يقف عليه الا الاكاس وقليل ما هم
 والوصايا وان كانت كثيرة والمذكرات وان كانت كبيرة فوصية الله اكملها
 وأنفعها واشملها وأجمعها وقال عز وعلا في محكم القرآن الكريم ولقد وصينا
 الذين أتوا الكتاب من قبلكم واياكم أن اتقوا الله فأسعد من قبل وصية الله
 تعالى وعمل بها وأدخرها لنفسه ليجريها يوم مردها ومنقلبها * فهذه اشارات
 نافعة ومذكرات جامعة صدرت من تقدم عصره وبق ذكره ورقم في صحيفة
 أعماله ثوابه وأجره فالله سبحانه وتعالى وفق لاعتبارها سامعها وينفع بها كل
 أذن تعبها وكرمه مسؤول في توفيق هاد وهداية وإرشاد فان من وفقه الله تعالى
 يجعل له دايته أسبانيا ويفتح له بين يديه الى رشده أبوابا فتحصل له الهداية من
 حيث لم يتسبها وتشمه العناية الربانية وهو لم يكتبها * كما نقل عبد الله العجاني

قال كان منارجل يقال له مازن وكان بقريه من عمان يقال لها شمائل وفيها صنم
تعظمه بنو الصامت من طي ومهرة فوجد يحون له ويتقربون بالنبايح اليه وكان هذا
مازن يعظمه قال مازن فمعتق بنا يوم عقيقه وهي الذبيحة فسمعت صوتا من الصنم وأنا
عنده وليس عنده غيري

يا مازن اسمع يسر ■ ظهر خير وبطن شر ■ بعث نبي من مضر

بدين الله الا كبر ■ فدع نحيما من حجر * تسلم من حر سقر

فقلت ان هذا لعجب وأخذني من ذلك ما أخذني ثم بعد أيام عقرت عقيرة أخرى له
فلما ذبحته سمعت الصوت بعينه من الصنم * اقبل الى اقبل * تسمع ما لا يبهر
هذا نبي مرسل ■ جاء بحق منزل ■ فامن به لتعدل ■ عن حر نار تشعل *
وقودها بالجنديل ■ فقلت ان هذا لعجب وأخذني ما أخذني وقلت ما هذا الا خير
يراد بي فبينما أنا كذلك اذ قدم رجل من أهل الحجاز فقلت ما الخبر وراءك فقال
قد ظهر رجل من قريش يقال له أجد يقول لمن أتاه أجيوا داعي الله فقلت هذا
نبا أمرى فثرت الى الصنم فكسرتة قطعاً وركبت جملي حتى قدمت الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فشرح لي الاسلام فأسلمت وهديت ■ فهذا ما كتب له القدر
الرباني بقلمه وخط هدايته في سابق القضاء وقدمه أنقذه الله تعالى من الضلالة
وساقه الى الهداية على لسان صنمه وقد تجرى الاقدار في السابقة بحسن الخطة
لا قوام ذرى قلوب غافلة وعيون نائمة فتوقظهم في آخر أمرهم وتورثهم من الآخرة
عيشة راضية في سعادة دائمة * كما حدث صدقة بن مرداس البكري قال نظرت الى
ثلاث قبور على شرف من الارض مما يلي بلاد طرابلس وعلى كل واحد منهم شيء
مكتوب واذا هي قبور مسنمة على قدر واحد مصطفة بعضها الى جنب بعض ليس
عندها غير ما فجعبت منها ونزلت الى القرية القريبة منها فقلت لشيوخ جلست
اليه لقد رأيت في قريتيكم عجبا قال وما رأيت فقصصت عليه قصة القبور قال
فخديتهم أعجب مما رأيت فقلت حدثني أمره قال كانوا ثلاثة أخوة أحدهم أمير
يحب السلطان ويؤمر على المدائن والجيوش والاخر تاجر موسر مطاع في ناحيته
والاخر زاهد قد تخلى بنفسه وتفرّد لعبادة ربه قال فحضرت أحاهم العابد الوفاة
فاجتمع عنده أخواه وكان الذي يحب السلطان قد بولى بلادنا هذه أمره عليها
عبد الملك بن مروان وكان في امره ظالما غشوما متعسفا فلما حضر عند أخيهما

قال له ألا توصي قال لهما لا والله مالي مال أوصي فيه ولا لي على أحد دين فأوصي به
ولا أخلف من الدنيا شيئا فأسببه فقال له أخوه الأمير يا أخي قل ما بدا لك
وما تشتهي أن يفعل فهذا مالي بين يديك فأوص منه بما أحببت واعهد لي بما
شئت لا فعله فسكت عنه ولم يجاوبه فقال أخوه الساجر يا أخي قد عرفت مكسبي
وكثرة مالي ففعل في قلبك حاجة من الخير لم تباعها إلا بالانفاق فهذا مالي بين يديك
فاحكم فيه بما أحببت ينفعه لك أخوك فأقبل عليهما وقال لا حاجة لي في مالكما
ولكن أعهد إليكما عهد أفلا يخالفني فيه أحد منكما قالوا اعهدا قال اذا مت فغسلاني
وادفني على نشر من الارض واكتب على قبري

وكيف يلذ العيش من هو عالم ■ بان الله الخلق لا بد سائله

فما أخذ منه ظلمه لعباده ■ ويحزيه بالخير الذي هو فاعله

فاذا فعلت ذلك فأتيتاني كل يوم مرة ثلاثة أيام لعلكم تتعظان بي قال فلما مات فعلا
ذلك فكان أخوه الأمير كل يوم يركب في جنده حتى يقف على القبر فينزل فيقرأ
عليه ما تيسر ويبكي فلما كان في اليوم الثالث جاء كما كان يحيي مع جنده فنزل فلما
أراد أن ينصرف سمع هدة من داخل القبر كاد ينصدع لها قلبه فانصرف مذعورا
فرعا فلما كان في الليل رأى أخاه في منامه فقال يا أخي ما الذي سمعت من قبرك قال
لي تلك المقمعة قيل لي رأيت مظلوما فلم تنصره قال فأصبح مهموما فعدا أخاه وخاصة
وقال ما أرى أخي أراد بما أوصانا أن نكتبه على قبره غري واني أشهدكم
أني لا أقيم بين أظهركم وترك الامارة ولزم العباد فكتب أصحاب عبد الملك بن
مروان اليه في ذلك فكتب أن خلوه وما أراد قال فصار يأوى الجبال الى أن
حضرته الوفاة في هذا الجبل وهو مع الرعاة فبلغ ذلك أخاه فأنااه وقال يا أخي ألا توصي
فقال مالي من مال فأوصي به ولكن أعهد إليك عهدا اذا أنامت وجهرتني فادفني
الى جنب أخي واكتب على قبري

وكيف يلذ العيش من كان موقنا * بان المنايا بغتة تستعاجله

فتسلبه ملكا عظيما ونعمة * وتسكنه القبر الذي هو أهله

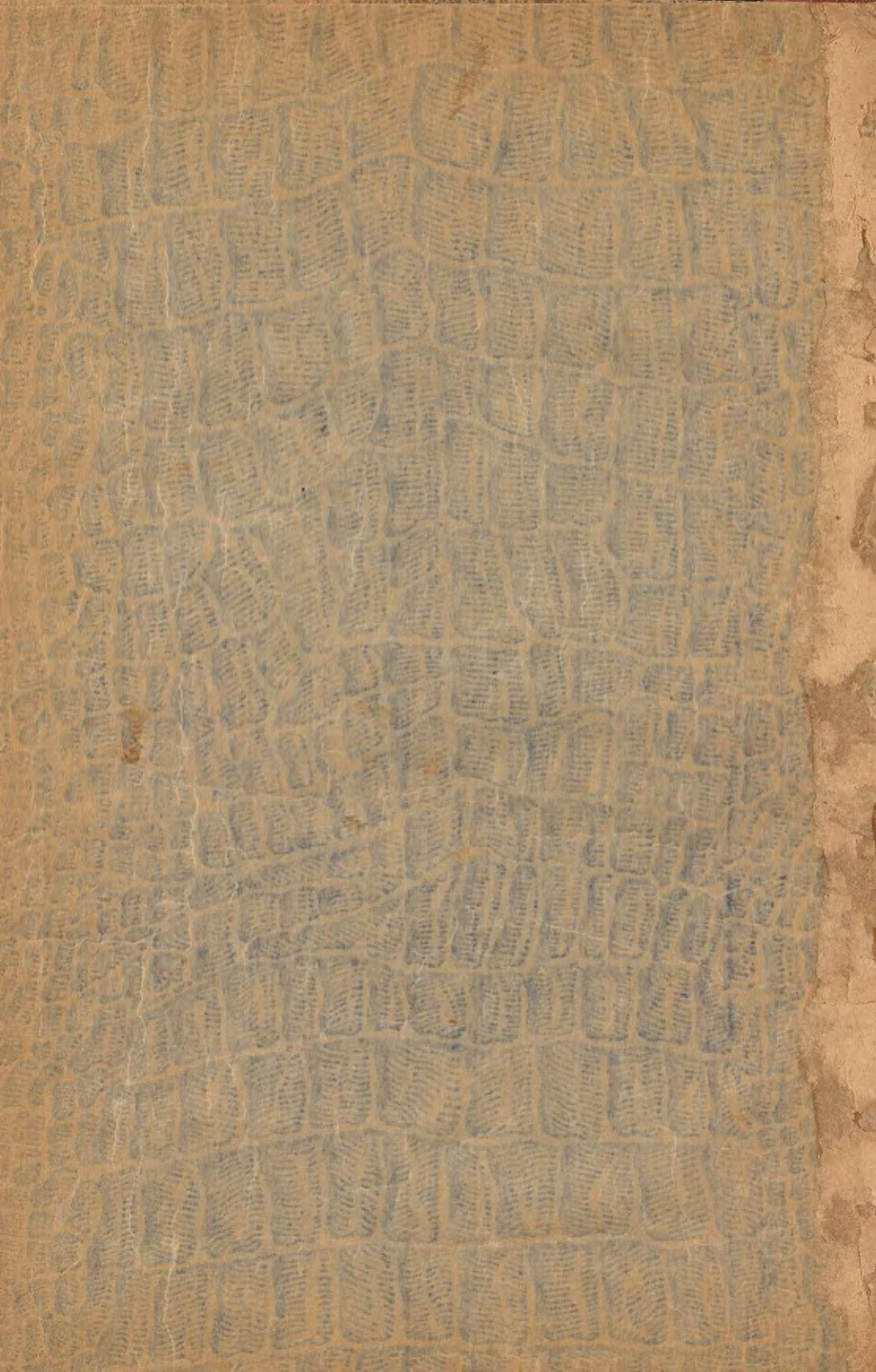
ثم تعاهدني ثلاثا بعد موتي فأدع لي لعل الله أن يرحنى فلما مات فعلا به أخوه ذلك
فلما كان في اليوم الثالث من اتيانه اياه جاء على عادته فدعاه وبكى عند قبره
فلما أراد أن ينصرف سمع وجبة في القبر كادت تذهب بعقله فرجع مغتلا فلما كان

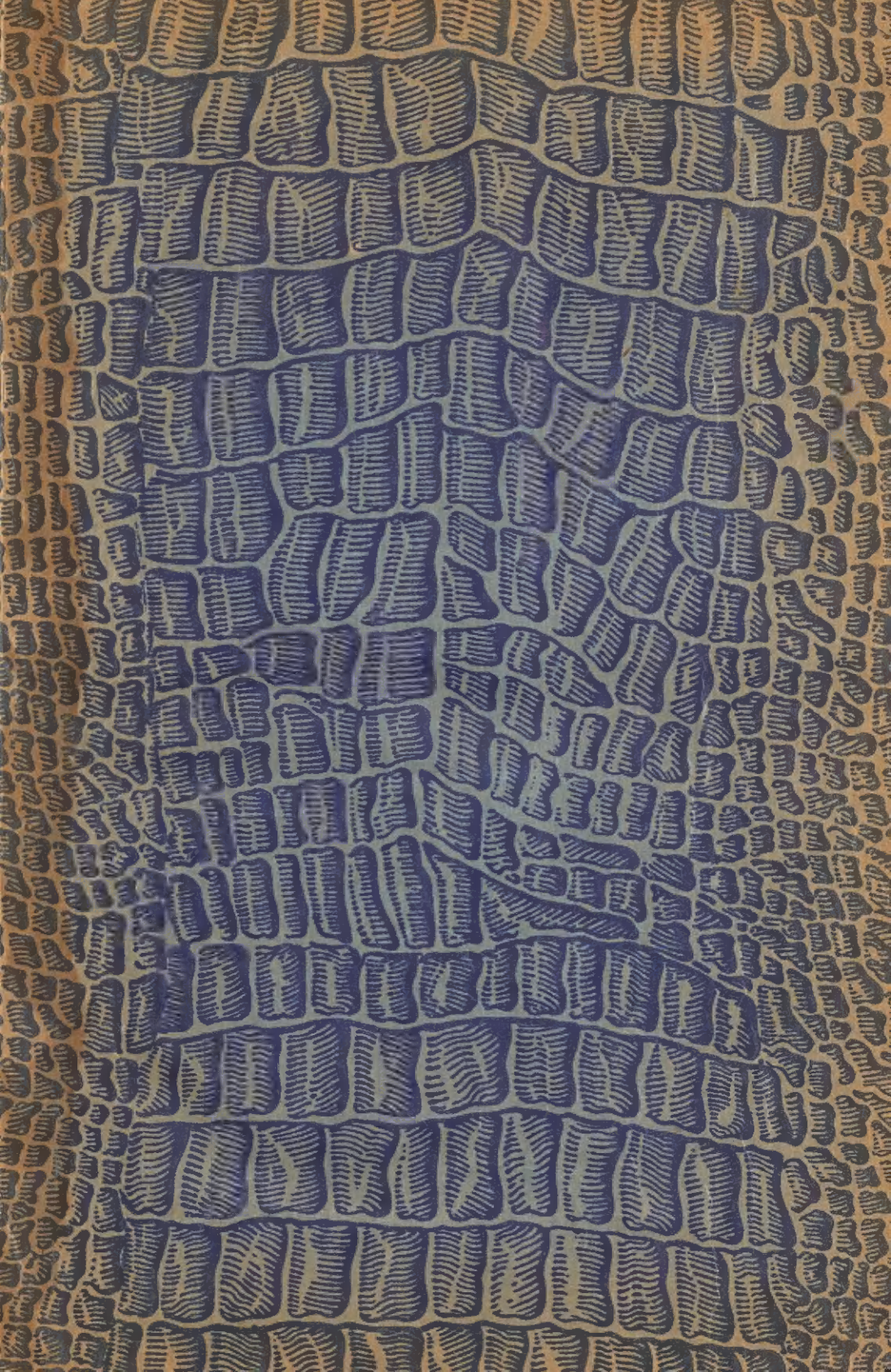
في الليل اذا بأخيه قد أتاه في منامه قال فلما رأيتك وثبت اليه وقلت يا أخى أتيتنا
زائراً قال هيأت يا أخى بعد المزار فلا مزار واطمأنت بنا الدار قال فقلت كيف
أخى قال ذاك مع الأئمة الا برار فقلت فما أمرنا عندكم قال من قدم شيئاً من الدنيا
وجده فاختتم وجودك قبل فقدك قال فأصبح أخوه معتزلاً للدنيا منخلها منها
ففرق أمواله وقسم رباؤه وأقبل على طاعة الله عز وجل قال ونسأله ابن حسن
الشباب والهيئة فاستغل بالتجارة فحضرت أباه الوفاة فقال له يا أبت ألا توصى قال
يا بني ما بقي لي مال لأوصي به ولكن اذا أنا مت فادفني الى جنب عمومتك واكتب
على قبري

وكيف يلذ العيش من هو صائر * الى جدت تبلى الشباب منازلها
ويذهب حسن الوجه من بعد صونه ■ سر يعاوي بيلي جسمه ومقاتله
واذا فعلت ذلك فتعاهدني بنفسك ثلاثاً وادع لي ففعل الفتى فلما كان في اليوم
الثاني سمع من القبر صوتاً اقشعر له جلده وتغير لونه ورجع مغموماً الى أهله فلما كان
من الليل أتاه أبوه في منامه وقال له يا بني أنت عندنا عن قليل والامراة والموت
أقرب من ذلك فاستعد لسفرك وتأهب لرحلتك وحول جهازك من المنزل الذي
أنت عنه ظاعن الى المنزل الذي أنت فيه مقيم ولا تقتر بما اغتر به الغافلون قبلك
من طول آمالهم فقصر واعن أمر معادهم فندموا عند الموت أشد الندامة وأسفوا
على تضيق العمر أشد الأسف فلا الندامة عند الموت تنفعهم ولا الأسف على
التقصير أنقذهم من شر ما يلقاه المغبونون يوم الحشر يا بني فبادر ثم بادر ثم بادر *
قال صدقة بن مرداس قال الشيخ الذي حدثني هذا الحديث فدخلت على الفتى
صبيحة ليلة من الرؤيا فقصها علينا وقال ما أرى الامر الا كما قال أبي ولا أرى الموت
الا قد قرب فجعل يفرق ماله ويتصدق ويقضي ديونه ويستحل من خاطائته ومعاملته
ويودعهم كهية رجل قد أُنذر بأمر فهو يتوقعه ويقول قال أبي بادر ثم بادر ثم بادر
فهى ثلاث ساعات وقدمت أو ثلاثة أيام وأنى لى بها أو ثلاثة أشهر وما أراى
أدركها أو ثلاث سنين وهو أكثر ذلك قال فلم يرل يتسم أمواله ويتصدق حتى
اذا كان في آخر اليوم الثالث من ليلة هذه الرؤيا دعا أهله فودعهم ثم استقبل
القبلة ومدد نفسه وغمض عينيه وتشهد شهادة الحق ثم مات رحمه الله تعالى قال
حكك الناس حينما يلتابون قبره من الامصار يصلون عليه وكم من أمثال هؤلاء

ممن هداهم الله تعالى لرشد هم فألقى في قلوبهم حلاوة انقطاعهم وزهدهم وأيضا
 بهم من جاء من الخلف من بعدهم **﴿تبيينه وإشارته﴾** كما ان الانقطاع الى الله
 طلبا للعبادة والزهادة في الدنيا للتفرغ لطاعته طريق موصول الى النجاة من
 أليم عقوبته ووسيلة الى الفوز الاكبر بدخول جنته وعنوان سعادة لساكنه
 بتوفيقه وهدايته فتدعوا الى الله لهذا الطاب الاعظم طرقا أخرى وأقام لها
 أقواما شرح لكل واحد منهم لوكها صدرا وفاوت أعمال مراتبهم في التقرب
 اليه فجعل لكل شئ منها قدرا فأعمها نفعا وأعظمها عند الله سبحانه وقعا
 وأحبها عليهم الى الله تعالى عقلا وشرعا من رزقه الله تعالى قدرة وساطانا
 فأقام الحق وبسط العدل وأحب الشرع وأغاث الملهوف ونصر المظلوم وردع الظالم
 وقع المفسد وجبر الكسير وفك الأسير وفرج عن المكروب وأمر بالمعروف ونهى
 عن المنكر وحى حوزة الدين ونظر في مصالح المسلمين فهذا من أقرب الطائفتين
 الى الله منزلة وأقومهم طريقة وأخصهم بحبه الله تعالى له فقد نقل عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال الناس عيال الله فأحبهم اليه أنفعهم لعياله والله المسؤل
 أن يعرض المولى السلطان لاقامة هذه السنن بتأييده ويجعله في الدنيا
 والآخرة بانهاج هذه السنن من أسعد عبيده وينظم له جواهر هذه
 الصفات في حلية عقوده ويعبد من ملائكته المؤمنين
 بجند يكونون من أنصاره وجنوده بحمده وآله أجمعين
 وليكن هذا الدعاء ان شاء الله تعالى لهذا
 الكتاب ختام كلماته وقام مقاماته وستر
 هفواته **﴿كثير سيئاته كما أنه نضره﴾**
 قسماته وغرة سماته ان شاء الله
 تعالى والحمد لله
 وحده

يعون إلهنا المثلثين قد تم طبع هذا الكتاب الجليل الشأن الرافق في
 الفصاحة إلى أعلاها البالغ من محاسن البراعة إلى منتهىها قد جمع من
 مهمات الأخلاق والصفات والسلطنة والولايات والشرائع والديانات
 ما تقرن العيون وتسطبه نفوس المحزون مع عبارات فائقة وإشارات راقية
 ومساكن شريفة ومطالب منيفة تشهد لمؤلفها بتقدمه في كل العلوم وإحرازه
 نصب السبق في ميدان المنطوق والمفهوم * وكان طبعه في مطبعة الوطن في سنة







COLUMBIA LIBRARIES OFFSITE



CU59575425

ME06507

lqd al-farid lil-mal

RECAP